

مولفات الشيخ محدين عيد الوهاب ١٠

المسككة العربية السعودية وذارة انقيم العانى جامعة الإمام مجترين سعود الإسلاميّة كلية الشريعة بالريساض

K.S.A. DO YEARS

مخضرزادالمعكاد

«للإمامابن قيم الجوزية»

تأليف سشينجالإسلام محمت بن عبدالوهاب رهدالله ١١١٥ - ١٢٠٨مه

واجسه وقى ابلاعلى المسولا الشخ عليلدين علاج كما الجرين وكهيخ معرّدت عليلابسميري

نشر بمناسبة مرور مائة عام على تأسيس الملكة العربية السعودية



الممكنة العربية السعودية وزارة التعليم العالى جامعة الإمام محتربن سعود الإسلاميّة كلبة الشريعة بالريساض

مؤلفات الشيخ محدبن عبدالوهاب ١٠

K.S.A. 100 YEARS

مخصرراد المعتاد «للإمام ابن قيم الجوزية»

- أليف

سشيخالإسلام محت بن عبدالوهاب

رحمه الله ۱۱۱۵ - ۱۲۰۳ هـ

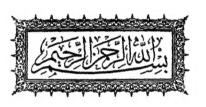
طبع على نفقة مسّاحبّ اليمقالمسّكي الأسير سسُلطان بن عيد العربيّ أل سُعود النابات في فرس به مان راون والطراد والمنسّل لدم

راجعه وقيابله على أصوله

الشخ عليلابن عالميرخ الجبريق ولبنيغ محمدين عاللالهمهري

نشر بمناسبة مرور مائة عام على تأسيس المملكة العربية السعودية

أشرنت على لمب اعتد ونشره إدارة الثقافية ولهنشر بكجامعة



تقديم

لمعالى مدير الجامعة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين نبينا محمد وعلى آله وصحابته والتابعين له بإحسان إلى يوم الدين، وبعد:

عندما عقدت الجامعة العزم على إقامة ندوة علمية موسعة عن دعوة الشيخ محمدابن عبدالوهاب رحمه الله كان الهدف منها إيضاح حقيقة هذه الدعوة على مستوى العالم الإسلامي وكشف الشبهات التي أثيرت حولها في بعض البلدان الإسلامية وفي ظل ظروف تاريخية معينة.

وفي سبيل تحقيق هذا الهدف سعت الأمانة العامة للندوة إلى : ـ

(١) التقصى العلمى لكل ماكتبه الشيخ.

(٢) مراجعة إنتاجه على يد جماعة من العلماء الثقات.

(٣) تصنيف هذا الإنتاج وطبعه وتوزيعه.

وقد قامت الأمانة بالبحث عن مؤلفات الشيخ ورسائله المطبوعة والمخطوطة مستخدمة الوسائل الممكنة في كبريات المكتبات في الداخل والخارج وعند أفراد أسرة الشيخ، وبعض الأشخاص الذين لهم اهتهام خاص به وبدعوته ومؤلفاته فجمعت ماتيسر لها من ذلك.

وكونت من بين أعضائها لجنة لتصنيف هذه المؤلفات والرسائل قامت بجهود طيبة في إعدادها لطبعها وتوزيعها على المشاركين في الندوة قبل انعقادها بوقت كاف خاصة من لاتتوفر لديهم مؤلفات الشيخ وآثاره العلمية، ذلك أن وضع ماكتبه الشيخ رحمه الله تحت أيدي الأخوة الباحثين الذين اشتركوا في الندوة أمر ضروري حتى تكون أبحاثهم مبنية على دراسة لآراء الشيخ وآثاره العلمية.

وبترويد المشاركين في الندوة بهذه الحصيلة الوافرة أمكنهم التعرف على حياة الشيخ العلمية وحقيقة دعوته. فكانت بحوثهم ذات صبغة علمية موضوعية ومنزنة.

وقد تلقت الجامعة مجموعة من الملحوظات المتصلة بمؤلفات الشيخ رحمه الله، وأولت الجامعة هذه الملحوظات جل عنايتها. بل لقد أعطت لمؤلفات الشيخ رحمه الله اهتهاماً خاصاً تمثل في دراستها في اللقاء العلمي المشار إليه وماصاحب ذلك من جمع ماتوافر من مؤلفاته ورسائله ثم طبع مختارات من بحوث ذلك اللقاء وتوزيعها على مختلف الجهات العلمية.

وكان من نتائج توصيات الندوة، وخلاصة الأراء والمقترحات التي قدمت عن مؤلفات الشيخ رحمه الله أن اتجهت الجامعة إلى إعادة تحقيق مؤلفات الشيخ وتمحيصها، فكونت لجنة علمية لمراجعتها وتلافي أي ملحوظات على ماطبع منها سابقاً وأوصت بإعادة طباعة بعضها عما تدعو حاجة الناس إلى طبعه قبل غيره . .

وقد تفضل صاحب السمو الملكي الأمير سلطان بن عبدالعزيز النائب الثاني لرئيس مجلس الوزراء ووزير الدفاع والطيران والمفتش العام بطباعة هذه المؤلفات على نفقته الخاصة إسهاماً منه في خدمة العلم، ونشر آثار الشيخ محمدبن عبدالوهاب وتوزيعها على أكبر نطاق. ومشاركة في احتفاء الجامعة بانتقالها إلى مفرها الجديد. جزاه الله خير الجزاء. وجعل صنيعه من الأعمال الصالحة والصدقات الجارية المقبولة. وله من منسوبي الجامعة ومن طلبة العلم كل الشكر والتقدير.

وفق الله الجميع لما فيه صالح الإسلام والمسلمين ونفعنا جميعاً بهذه الثمرات اليانعة من مؤلفات شيخ الإسلام ومجدد الدعوة الإمام محمد بن عبدالوهاب غفر الله له وجزاه الله عن الإسلام والمسلمين خيراً وجمعنا به في جنات النعيم .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته، ، ، ، ، ،

مديـر جامعـة الإمام محمد بن سعود الإسلامية عبدالله بن عبدالمحسن التركي

بست واللوالزحن الزحيث

الحمد لله وحده على ماله من الأسماء الحسنى ، والصفات العلى ، وخمده على ما أولاه من جزيل الفضل والعطاء ، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده ، تعالى عن الأنداد والشركاء ، ونشهد أن محمداً عبده ورسوله ، بعثه بأكمل الشرائع وخير الهدى ، صلى الله عليه وسلم ، وعلى آله وصحابته ، ومن سار على سجه ، واهتدى بهديه دائماً وأبداً .

أما بعد : فإن من أجلِّ نعم الله على عباده أن أرسل هذا النبي الكريم بالهدى ، ودين الحق ، ليظهره على الدين كله ، فأكمل له الدين ، وأتم به النعمة ، ورضي لأمته الإسلام ديناً ، واستخلفهم في الأرض ، ومكن لهم دينهم ، وأبلهم من بعد خوفهم أمناً ، وكل ذلك ببركة قيامهم بتوحيده وطاعته ، وتمسكهم بهدي نبيه صلى الله عليه وسلم الذي هو خير الهدي .

ولما كان هذا شأن اتباعه عليه الصلاة والسلام ، والسير على نهجه ، اهم علماء الأمة به ، فدونوا لمن بعدهم ما عرفوه أو استنبطوه من هديه على الله عليه وسلم ، في العبادات، والمعاملات ، والعادات ، وكان من أشهر ما ألف في ذلك كتاب « زاد المعاد ، في هدي خبر العباد » الذي جمعه الشيخ الإمام المحقق « ابن قيم الجوزية » رحمه الله ، وأكرم مثواه ، فلقد جمع واستوعب ما لم يتيسر لغيره ، وقد طبع الكتاب مراراً ، وانتشر وانتفع به .

ولما كان في بعض المواضع قد أسهب ، وأطال بذكر الخلاف ، واستيفاء الأدلة ، مما قد ينقل على المتعجل ، وفق الله إمام هذه الدعوة النجدية الشيخ : «محمد بن عبد الوهاب » رحمه الله ، أن اختصره ، واقتطف منه الزبدة والخلاصة ، في مجلد لطيف ، وفي بالمهم والمقصود من وضع أصل الكتاب .

وقد ألهم الله « جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية » بالرياض الإهتمام بإحياء تراث هذا الشيخ رحمه الله ، بطبع ما لم يطبع من مؤلفاته ، أو تجديد ما اندرس منها في شتى العلوم .

وقد أسند إليَّ تصحيح «نختصر زاد المعاد» المذكور ، ووجد منه نسختان خطيتان ، تضمهما المكتبة السعودية بالرياض .

«أولاهما» تحت رقم ٨٦/٤٨ فرغ من نسخها في عام ١٧٤١ ه بقلم يوسف بن محمد بن عبد الهادي وخطها مقروء ، ولا تخلو من أخطاء ، وفيها سقط في مواضع قد يبلغ صفحات ، وقد اعتبرناها الأصل ، لكونها مصونة ، لم تغير عن وضعها .

أما «الثانية » فهي برقم ٨٦/٤٩ فرغ منها عام ١٢٣٧ ه ولم يسم الكانب نفسه ، وهي أوضح خطا وأجمل ، وقد تصرف فيها بعض المصححن ، فراد فيها ونقص ، وعلق عليها تعاليق كثيرة ، مستمدة من «زاد المعاد» غالباً ، وقصده بذلك إنمام الفائدة ، وإيضاح المعنى ، وفيها سقط أيضاً ، لكنه أقل من الأولى .

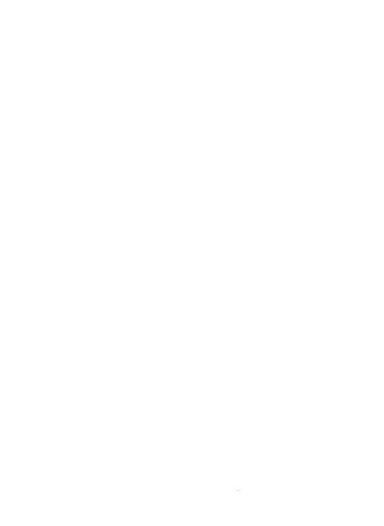
وقد قمنا بمقابلة النسختين ، وعند اختلافهما أصلا أو تصحيحاً نرجع إلى زاد المعاد ، ونثبت ما فيه إن اقتضاه المقام ، ما لم نتحقق أن العبارة مختصرة ، وأن المؤلف عَيَسْر لفظ الأصل ، فهناك نثبت ما هو الألبق بتلك الجملة ، وعند ما نأتي على السقط في إحدى النسختين نعتمد الثانية مع الأصل .

أما التعليقات ، والتكميلات ، التي بهوامش النسخة الثانية فأسقطناها غالباً ، وبالأخص في آخر الكتاب حيث كثرت ، وأثبتناها أحياناً بين قوسن للتوضيح .

ولم نر فائدة في الإشارة إلى اختلاف النسخ في كل حاشية ، ما لم تدع إلى ذلك حاجة ماســة ، والله المسئول أن ينفع بهذا المختضر ، كما نفع بأصله ، وأن يثيب مؤلفه ، وكل من سعى في إخراجه ونشره ، وأن لا يحرمنا جزيل فضله ، إنه قريب مجيب ، وصلى الله على محمد وآله وسلم .

في ١٤/١٠/١٩٧ ه المصحح

عبد الله بن عبد الرحمن بن جبرين



مستح لالآثم لالرحن لالرجيمة

وبه الثقسة والعصمسة

الحمد نة رب العالمين ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

أما بعد : فإن الله سبحانه وتعالى هو المتفرد بالخلق والاختيار . قال الله تعالى : (وربك مخلق ما يشاء ومختار ، ما كان لهم الحبرةُ ، سبحان الله وتعالى عما يُشركون) (القصص : آية ٦٨) والمراد بالاختيار : هو الاجتباء والاصطفاء ، وقوله : (ما كان لهم الحرَّةُ) أي : ليس هذا الاختيار إليهم ، فكما أنه المتفرد بالخلق ، فهو المتفرد بالاختيار منه ، فإنه أعلم بمواقع اختياره ، كما قال تعالى : (الله أعلم حيث بجعل رسالته) الأنعام : ﴿ الآية ١٢٤ ﴾ وكما قال تعالى : ﴿ وَقَالُوا لُولًا نَزُّلُ هَذَا الْقَرآنُ عَلَى رَجِّلُ من القريتين عظم . أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) الزخرف (الآية : ٣١) فأنكر سبحانه عليهم تخيرهم ، وأخبر أن ذلك إلى الذي قسم بينهم معيشتهم ، ورفع بعضهم فوق بعض درجات . وقوله : (ســبحان الله وتعالى عما يشركون) نزه نفشه عما اقتضاه شركهم من اقتراحهم واختيارهم . ولم يكن شركهم متضمناً لإثبات خالق سواه حتى ينزُّه نفسه عنه . والآية مذكورة بعد قوله : (فأما من تاب وآمن وعمل صالحاً فعسى أن يكون من المفلحين) (القصص الآية : ٦٧) .

وكما أنه خلقهم اختار منهم هؤلاء ، وهذا الاختيار راجع إلى حكمته سبحانه ، وعلمه بمن هو أهل له ، لا إلى اختيار هؤلاء واقتراحهم .

وهذا الاختيار في هذا العالم من أعظم آيات ربوبيته وأكبر شواهد وحدانيته ، وصفات كماله ، وصدق رُسله .

ومين هذا اختيارُه من الملائكة المصطقين منهم ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل ، فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه مختلفون ، اهدني لما اختتُليف فيه من الحق بإذنك ، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقم »(١).

وكذلك اختياره سبحانه الأنبياء من ولد آدم ، واختياره الرسل منهم ، واختياره أولي العزم منهم ، وهم الحمسة المذكورون في سورتي الأحزاب والشورى(٢) واختياره منهم الحليلين : إبراهيم ومحمداً صلى الله عليهما وسلم وعليهم أجمعين . ومين هذا اختياره سبحانه ولد إسماعيل من أجناس بني آدم ، ثم اختار من ولد كنانة قريشاً ، ثم اختار من قريش بني هاشم ، ثم اختار من بني هاشم سيد ولد آدم محمداً صلى الله عليه وسلم ، واختار أمته على سائر الأمم .

كما في « المسند » عن معاوية بن حيدة مرفوعاً : « أنتم توفون(٣) سبعن أمّة ، أنتم خبرها وأكرمها على الله » .

 ⁽١) أخرجه مسلم في صحيحه (٧٧٠) في صلاة المسافرين من حديث عائشة رضي انه
 عنها وأبو عوانة .

⁽٢) إشارة لقوله تعالى : (وإذ أخذنا) ٨/٣٣ و (شرع لكم) ١٣/٤٢ .

 ⁽٣) في مسند الإمام أحمد ه/ه طبع المكتب الإسلامي : وفيتم . وأما لفظة : « توفود » فإنها في رواية أغرى .

وفي « مســند البزار » من حديث أبي الدرداء مرفوعاً : « إن الله سيحانه قال لعيسي بن مرتم :

إني باعثٌ بعدك أمة ً إن أصابهم ما يحبون حمدوا وشكروا ، وإن أصابهم ما يكرهون احتسبوا وصبروا ، ولا حلم ولا علم . قال : يارب كيف هذا ولا حلم ولا علم ؟ قال : أعطبهم من حلمي وعلمي .

غصل



والمقصود أن الله سبحانه اختار من كل جنس أطيبه ، فاختصه لنفسه ، فإنه سبحانه وتعالى طيب لا يحب إلا الطيب ، ولا يقبل من القول والعمل والصدقة إلا الطيب .

وبهذا يعلم عنوان سعادة العبد وشقاوته ، فإن الطيب لا يناسبه إلا الطيب ولا يرضى إلا به ، ولا يسكن إلا إليه ، ولا يطمئن قلبه إلا به .

فله من الكلام الكلام الطيب الذي لا يصعد إلى الله إلا هو ، وهو أشد نفرة عن الفحش في المقال والكذب والغيبة والنميمة والبهت وقول الزُّور وكل كلام خبيث .

وكذلك لا يألف من الأعمال إلا أطيبها ، وهي التي أجمعت على حسنها الفطر السليمة مع الشرائع النبوية ، وزكتها العقول الصحيحة ، مثل أن يعبد الله وحده لا شريك له ، ويؤثر مرضاته على هواه ، ويتحبب إليه بجهده ، وبحسن إلى خلقه ما استطاع ، فيفعل بهم ما يحبّ أن يفعلوه به .

وله من الأخلاق أطيبها ، كالحلم والوقار ، والصحبر والرحمــة ،

والوفاء والصدق ، وسلامة الصدر ، والتواضع ، وصيانة الوجه عن بذله وتذلله لغير الله .

وكذلك لا يختــــار من المطاعم إلا أطبيها ، وهو الحلال إلهني، الذي يُعذي البلن والروح أحسن تغذية مع سلامة العبد من تبعته .

وكذلك لا يختار من المناكح إلا أطبيها ، ومن الأصحاب إلا الطبين . فهذا ثمن قال الله فيهم : (الذين تتوفاهم الملائكة طبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) (النحل الآية : ٣٧) ومن الذين تقول لهم خزنة الجنة : (سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين) (الزمر الآية : ٣٧). وهذه الفاء تقضي السبية ، أي : سبب طبيكم فادخلوها .

وقال تعالى: (الخبيئات للخبيئين . والخبيئون للخبيئات . والطيباتُ للطيبين . والطيبون للطيبات . أولئك مبرَّؤن نما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم) (النور الآية : ٢٦) .

ففسرت بأن الكلمات الخبيثات للخبيثين ، والكلمات الطيبات للطيين .

وفستّرت بالنساء الطيبات للرجال الطيبين وبالعكس ، وهي تعمّ ذلك وغيره .

والله سبحانه جعل الطيب بحذافيره في الجنة ، وجعل الخبيث بحذافيره في النسار ، فدارٌ أخلصت للطيب ، ودارٌ أخلصت للخبيث ، ودارٌ مزج فيها الخبيث بالطيب ، وهي هذه الدار ، فإذا كان يوم المعاد ، ميز الله الحبيث من الطيب ، فعاد الآمر إلى دارين فقط .

والمقصود أن الله جعل الشقاوة والسعادة عنواناً يعرفان به ، وقد يكون في الرجل مادتان ، فأيهما غلبت عليه كان من أهلها ، فإن أراد الله بعبده خيراً طهره قبل الموافاة فلا يحتاج إلى تطهيره بالنار . وحكمته تعالى تأبى أن يجاوره العبد في داره بخبائله ، فيدخله النارطهرة له ، وإقامة هذا النوع فيها على حسب سرعة زوال الخبائث وبطئها .

ولمساكان المشرك خبيث الذات ، لم تطهره النار ، كالكلب إذا دخل البحر .

ولما كان المؤمن الطبب بريئاً من الحبائث ، كانت النار حراماً عليه ، إذ ليس فيه ما يقتضي تطهىره ، فسبحان من بهرت حكمته العقول .

فمسل

فخ ويع في المنافظ السول

ومن ها هنا يعلم اضطرار العباد فوق كل ضرورة إلى معرفة الرسول وما جاء به ، فإنه لا سبيل إلى الفلاح إلا على يديه ، ولا إلى معرفة الطيب من الخبيث على التفصـــيل إلا من جهته ، فأي حاجة فرضت وضرورة عرضت ، فضرورة العبد إلى الرسول فوقها بكثير .

وما ظنك بمن إن غاب عنك هديه ، وما جاء به طرفة عين فسلد قلبك ، ولكن لا يحس بهذا إلا قلب حي ، وما لجوح بميت إيلام (١) . وإذا كانت السعادة معلقة بهديه صلى الله عليه وسلم ، فيجب على كلِّ مَن أحبَّ نجاة نفسه أن يعرف من هديه وسيرته وشأنه ما يحرج به عن خطة الجاهلين .

والنَّاسُ ُ فِي هذا بِن مستقلٌّ ومستكثر ومحروم ، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاءُ والله فو الفضل العظيم .

⁽١) عجز بيت المتنبي وصدره : من بهن يسهل ألهوان عليه .

غمسل

وَهَكِيمُ عِلَيْهِ وَالْحَجُوعُ

كان صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة ٍ في غالب أحيانه ، وربما صَلى الصلوات بوضوء واحد .

وكان يتوضــــاً بالمد تارة وبثلثيه تارة ، وبأزيد منه تارة(١) . وكان من أيسر الناس صباً لماء الوضوء ، ويحذر أمته من الإسراف فيه ، وصح عنه أنه توضأ مرة مرة ، ومرتبن مرتبن ، وثلاثاً ثلاثاً .

وفي بعض الأعضاء مرتبن ، وبعضها ثلاثاً ، وكان يتمضمض ويستنشق تارة بغرفة ، وتارة بغرفتين ، وتارة بثلاث ، وكان يصل بين المضمضة والاستنشاق . وكان يستنشق باليمي وينتثر باليسرى ، وكان عسح رأسه كله تارة "، وتارة يقبل بيديه ويدبر بهما . ولم يصح عنه أنه اقتصر على مسح بعض رأسه ألبتة ، ولكن كان إذا مسح على ناصيته كمل على العمامة ، ولم يتوضأ إلا تمضمض واستنشق ، ولم محفظ عنه أنه أخل بهما مرة واحدة ، وكان يفسل رجليه إذا لم يكونا في خفن ولا جوربين ، وعسح أذنيه مع رأسه يفسل رجليه إذا لم يكونا في خفن ولا جوربين ، وعسح أذنيه مع رأسه ظاهرهما وباطنهما .

⁽١) المد : إناء يتسع لملء الكفين من الحبوب.

وكل حديث في أذكار الوضوء التي تقال عليه فكذب ، غير التسمية في أوله ، وقول : « أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، اللهم اجعلي من التوابين واجعلي من المتطهرين ».
في آخره .

وحديث آخر في سنن النسائي : « سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك » .

ولم يكن يقول في أوله : نويت . ولا أحد من الصحابة البتّة . ولم يتجاوز الثلاث قط .

وكذلك لم يثبت عنه أنه تجاوز المرفقين والكعبين .

ولم يكن يعتاد تنشيف أعضائه .

وكان مخلّل لحيته أحياناً ولم يواظب على ذلك ، وكذلك تخليل الأصابع ولم يكن يحافظ عليه ، وأما تحريك الخاتم فروي فيه حديث ضعيف .

وصح عنه أنه مسمح في الحضر والسفر ، ووقت للمقم يوماً وليلة " ، وللمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ، وكان بمسح ظاهر الحفن ومسح على العمامة مقتصراً عليها ومع الناصية ولكن محتمل أن يكون خاصاً بحال الحاجة ، وعتمل العموم وهو أظهر .

ولم يكن يتكلف ضدّ حاله التي عليها قدماه ، بل إن كاننا في الحُلُفين مسح ، وإن كانتا مكثبوفتين غسل .

وكان يتيمّم بضربة واحدة للوجه والكفين ، ويتيمّم بالأرض الي يصلي عليها تراباً كانت أو سبخة أو رملاً . وصح عنه أنه قال : « حيثما أدركت رجلاً من أمي الصلاة فعنده مسجده وطهوره » .

ولما سافر هو وأصحابه في غزوة تبوك قطعوا تلك الرمال وماؤهم في غابة القلة ، ولم يرُو عنه أنه حمل معه التراب ، ولا أمرَ به ، ولافعله أحد من أصحابه . ومن تدبر هذا قطع بأنه كان يتيمّم بالرمل .

ولم يصح عنه التيمم لكل صلاة ٍ ولا أمر به ، بل أطلق التيمم وجعله قائماً مقام الوضوء .

غمسل

وَهَكِيمُ عِنْ فِلْصَالِاذِ

كان صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة قال : الله أكبر ، ولم يقل شيئاً قبلها ، ولا تلفّظ بالنية ، ولا استحبّه أحد من التابعين ولا الأثمة الأربعة .

وكان دأبه في إحرامه لفظة : الله أكبر . لا غيرها ، وكان يوفع يديه معها ممدودتي الأصابع مستقبلاً بهما القبلة إلى فروع أذنيه ، وروي إلى منكبيّه ، ثم يضع اليمى على ظهر اليسرى [فوق الرّسغ والساعد ، ولم يصح عنه موضع وضعهما ، لكن ذكر أبو داود عن على : من السُّنة وضع الكف على الكف في الصلاة تحت السُّرة](١) .

وكان يستفتحُ تارةً ب: « اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب ، اللهم اغسلني من خطاياي بالماء والثلج والبرد ، اللهم نقشي من الذنوب والخطاياكما ينقى الثوب الأبيض من الدّنس ،

وتارةً يقول: «وجتهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفًا مسلماً وما أنا من المشركين، إن صلاتي ونسكي ومحياي وثماتي لله رب العالمين، لا شريك له، وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين».

 ⁽¹⁾ زيادة من المؤلف على وزاد المماد ، وهذا الحديث ضعيف ، وانظر نيل الأوطار
 ج ٢ ص ٢٠٠٧ - ٢١١ .

و اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت ، أنت ربي وأنا عبدك ظلمت نفسي ، واعترفت بنني ، فاغفر لي ذنوبي جميعاً ، إنه لا يغفسر الذنوب إلا أنت ، واصرف عني سيئها واهدني لأحسن الأخلاق لا جدي لأحسنها إلا أنت ، واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت ، لبيك وسعديك ، والخير في يديك ، والشرليس إليك ، أنا بك وإليك ، تباركت وتعاليت ، أستغفرك وأتوب إليك » .

ولكن المحفوظ أنه في قيام الليــــل .

وتارة يقول : « اللهم ربّ جبريل وميكائيل وإسرافيل . . » إلى آخره . وقد تقدم .

وتارة يقول: « اللهم لك الحمد ، أنت نور السموات والأرض ومن فيهن » إلى آخره . ثم ذكو(١) نوعين آخرين ، ثم قال: فكل هذه الأنواع قد صحت عنه .

وروي عنه أنه كان يستفتح بـ « سبحانك اللهم وبحمدك ، وتبارك اسمك وتعالى جَدَّك ، ولا إله غيرك». ذكره أهل «السن » والذي قبله أثبت منه . ولكن صح عن عمر أنه يستفتح به في مقام النبي صلى الله عليه وسلم ويجهر به ، يعلمه الناس .

قال أحمد : أذهب إلى ما روي عن عمر ، ولو أن رجلاً استفتح ببعض ما روي عن الني صلى الله عليه وسلم كان حسناً .

⁽١) أي ابن القيم في الأصل ج ١ ص : ١٠٥ •

وكان يقول بعد ذلك : « أعوذ بالله من الشيطان الرجيم » ثم يقرأ الفائحة . وكان يجهر بـ « بسم الله الرحمن الرحيم » تارة ويخفيها أكثر .

وكانت قراءته مداً ، يقف عند كل آية وعد بهـــا صوته ، فإذا فرغ من قراءة الفائحة قال : « آمين » فإن كان يجهر بالقراءة رفع بهـــا صوته ، وقالها مَن "خلفه .

وكان له سكتتان : سكتة بين التكبيرة والقراءة ، واختلف في الثانية ، فروي بعد الفاتحة ، وروي قبل الركوع .

وقيل : بل سكتتان غير الأولى ، والظاهر أنهما اثنتان فقط ، وأماً الثالثة فلطيفة ، لأجل تراد النفس ، فمن لم يذكرها ، فلقصرها .

فإذا فرغ من قراءة الفاتحة أخذ في ســـورة غيرها ، وكان يطيلها تارة وخففها لعارض من سفر أو غبره ، ويتوسط فيها غالباً .

وكان يقرأ في الفجر بنحو ستن آية إلى مئة ، وصلاها بسورة (ق) ، وصلاها بسورة (الروم) ، وصلاها بـ (إذا الشمس كورت) وصلاها بسورة (إذا زلزلت الأرض) في الركعتن كلتيهما ، وصلاها (بالمعوذتين) ، وكان في السفر ، وصلاها : فاستفتح سورة (المؤمنون) حتى إذا بلغ ذكر موسى وهارون في الركعة الأولى ، أخذته سعلة فركع .

وكان يصليها يوم الجمعة بـ (آلــــم السجلة) و (هل أتى على الإنسان) لما اشتملتا عليه من المبدأ والمعاد ، وخلق آدم ، ودخول الجنة والنار ، وذكر ماكان وما يكون في يوم الجمعة ، كماكان يقرأ في المجامع العظام ، كالأعياد والجمعــة بسورة (ق) ، و (اقتربت) و (سبّح) و (الغاشـــية) .

فصل

وأها الظهر ، فكان يطيل قراءتها أحياناً ، حتى قال أبو سعيد : كانت صلاة الظهر تقام ، فيذهب الذاهب إلى البقيع ، فيقضي حاجته ، ثم يأتي أهله فيتوضأ ، ويدرك النبي صلى الله عليه وسلم في الركعة الأولى ثما يطيلها . رواه مسلم ، وكان يقرأ فيها تارة بقدر (آلـــم تنزيل) السجدة ، وتارة بد (سبح اسم ربك الأعلى) ، (والليل إذا يغشى) (والسماء ذات البروج) .

وأما العصر ، فعلى النصف من قراءة الظهر إذا طالت ، وبقدرها إذا قصرت .

وأما المغرب ، فكان هديه فيها خلاف عمل الناس اليوم ، فإنه صلاها مرة به (الأعراف) في الركعتين ، ومرة به (الطور) ، ومرة به (الموسلات).

وأما المداومة على قراءة قصار المفصل فيها ، فهو من فعل مروان ، ولهذا أنكر عليه زيد بن ثابت .

قسال ابن عبد البر : روي عنه أنه قرأ في المغرب بـ (آلمَصَ) وبـ (الصافات) ، وبـ (الدخان) و (سبح اسم ربك الأعلى) ، وبـ (التن) وبـ (المعوذتين) و بـ (المرسلات) وهو مشهور وأنه كان يقرأ فيها بقصار المفصل ؛ وكلها آثار صحاح مشهورة . وأما عشاء الآخرة ، فقرأ صلى الله عليه وسلم فيها بـ (التين) ووقت لمعاذ فيها بـ (التين) ووقت لمعاذ فيها بـ (الشمس وضحاها) وبـ (سبح اسم ربك الأعلى) ، (والليل إذا يغشى) ونحوها ولهذا أنكر عليه قراءته فيها بـ (البقرة) وقال له : «أفتان أنت يا معاذ » ؟ فتعلق النقارون بهذه الكلمة ، ولم يلتفتوا إلى ما قبلها ولا ما بعدها .

وأما الجمعة ، فكان يقرأ فيها بسورتي (الجمعة) و (المنافقون) وسورتي : (سبح) و (الغاشية) . وأما الإقتصار على قراءة أواخر السورتن فلم يفعله قط .

ولهذا أخذ به الخلفاء ، فقرأ أبو بكر في الفجر سورة (البقرة) حتى سلم قريباً من طلوع الشمس .

وكان بعده عمر يقرأ فيها بـ (يوسف) و(النحل) و (هود) و (بني إسراليل) ونحوها .

وأما قوله : « أيَّكم أمّ بالناس فليخفف » ، فالتخفيف أمر نسبي يُرجع فيه إلى ما فحله النبي صلى الله عليه وسلم ، لا إلى شهوات المأمومن .

وهديه الذي كان يواظب عليه ، هو الحاكم في كلّ ما تنازع فيه المتنازعون . وكان لا يعين سورة بعينها لا يقرأ إلا بهـــا ، إلا في الجمعـــة والعيدين .

وكان من هديه قراءة السورة ، وربما قرأها في الركعتين . وأما قراءة أواخر السور وأوساطها ، فلم محفظ عنه .

> وأما قراءة السورتين في الركعة ، فكان يفعله في النافلة . وأما قراءة سورة واحدة في ركعتن معاً ، فقلما كان يفعله .

وكان يطيل الركعة الأولى على الثانية من كل صلاة ، وربما كان يطيلها ، حتى لا يسمع وقع قدم .

فإذا فرغ من القراءة ، رفع يديه وكبر راكعاً ، ووضع كفيه على ركبتيه كالقابض عليهما ، ووتر يديه ، فنحاهما عن جنبيه ، وبسط ظهره ومده ، واعتدل فلم ينصب رأسه ولم يخفضه ، بل حيال ظهره .

وكان يقول: « سبحان ربي العظم ». وتارة يقول مع ذلك ، أو مقتصراً عليه : « سبحانك اللهـــم ربنا وبحمك ، اللهم المفر لي ».

وكان ركوعه المعتاد مقدار عشر تسبيحات ، وسجوده كذلك ، ونارة يجعل الركوع والسجود بقدر القيام ، ولكن كان يفعله أحياناً في صلاة الليل وحده .

فهديه الغالب تعديل الصلاة وتناسبها . وكان يقول أيضاً في ركوعه : « سبوح قدوس رب الملائكة والروح » . وتارة يقول : « اللهم لك ركعت ، وبك آمنت ، ولك أسلمت ، خشع لك سمعي ، وبصري وغي ، وعظمي ، وحصي » وهذا إنما حفظ عنه في قيام الليل . ثم يرفع رأسه

قاتلا: « سمع الله لمن حمده ». ويرفع يديه ، وكان دائماً يقيم صلبه ، إذا رفع من الركوع ، وبن السجدتين ، ويقول : « لا تجزيً صلاة لا يقيم الرجل فيها صلبه في الركوع والسجود ».

وكان إذا استوى قال : «ربنا ولك الحمد» وربما قال : « ربنا لك الحمد» وربما قال : « اللهم ربنا لك الحمد» .

وأما الجمع بين اللهم والواو ، فلم يصح(١) .

وكان من هديه إطالة هذا الركن بقدر الركوع ، فصح عنه أنه كان يقول فيه : « اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض ، وملء ما بينهما ، وملء ما شت من شيء بعد ، أهل الثناء والمجد ، أحق ما قال العبد ، وكلنا لك عبد ، لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد منك الجد » .

وصح عنه أنه كان يقول فيه : « اللهم اغسلني من خطاياي بالماء والثلج والبرد ، ونقي من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس ، وباعد بيني وبن خطاياي كما باعدت بن المشرق والمغرب ».

وصح عنه أنه كرر فيه قوله : « لربي الحمد ، لربي الحمد» . حتى كان بقدر ركوعه .

⁽١) بل قد صح ذلك ، وثبت ني « سند أحمد » و « صحيح البخاري» ٢٣٤/٧ ني صفة الصلاة : باب ما يقول الإمام ومن خلفه إذا رفع رأسه من الركوع . من حديث أبي هريرة وثبت كذلك عن ابن عمر ، وأبي سعيد ، وأبي مومى الأشعري ، رضي الله عنهم .

وذكر مسلم عن أنس: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال: «سمع الله لن حمله» قام حتى نقول: قد أوهم. ثم يسجد ويقعه بين السجدتين حتى نقول: قد أوهم. فهذا هديه المعلوم: وتقصير هذين الركنين ثما تصرف فيه أمراء بني أمية حتى ظن أنه من السنة.

فصل

ثم كان يكبّر ويخر ساجداً ، ولا يرفع يديه . وكان يضع ركبتيه ثم يديه بعدهما ، ثم جبهته وأنفسه . هذا هو الصحيح فكان أول ما يقع منه على الأرض الأقرب إليها فالأقرب ، وأول ما يرتفع الأعلى فالأعلى ، فإذا رفع ، رفع رأسه أول ، ثم يديه ، ثم ركبتيه ، وهكذا عكس فعل المعبر . وهو نهى عن التشبه بالحيوانات في الصلاة ، فنهى عن بروك كبروك البعير ، والتفات كالتفات التعلب ، وافتراش كافتراش السبع ، وإقعاء كأقعاء الكلب ، ونقر كنقر الغُراب ، ورفع الأيدي وقت السلام كأفناب الخيل الشمس .

وكان يسجد على جبهته وأنفه دون كور العمامة ، ولم يثبت عنه السجود عليه ، وكان يسجد على الأرض كثيراً ، وعلى الماء والطين ، وعلى الحمرة المتخذة من خوص النخل ، وعلى الحصير المتخذ منه ، وعلى اللموقة .

وكان إذا سجد مكن جبهته وأنفه من الأرض ، ونحى يديه عن جنبيه ، وجافاهما حتى يرًى بياض إبطيه ، وكان يضع بديه حدو منكبيه وأذنيه ، ويعتدل في سجوده ، ويستقبل بأطراف أصابع رجليه القبلة ، ويبسط كلميه وأصابعه ، ولا يفرّ ج بينهما ، ولا يقبضهما .

وكان يقول : «سبحان ربي الأعلى » وأمر به ، ويقول : « سبحانك اللهم ربنا وبحملك ، اللهم اغفر لي » ويقول : « سُبُوح قدُّوس رب

الملائكة والروح » . وكان يقـــول : « اللهم لك سجدت ، وبك آمنتُ ، ولك أسلمت ، سجد وجهي للذي خلقه وصورة ، وشق سمعه وبصره ، تبارك الله أحسن الحالقين » .

وكان يقول : « اللهم ّ اغفر لي ذنبي كلّه دقّه وجلّه ، وأوّله ُ وآخره ، وعلانيته وسرّه» .

وكان يقول: « اللهم الخفر لي خطاياي وجهلي ، وإسرافي في أمري ، وما أنت أعلم به مني ، اللهم الحفر ئي جد ي وهزلي ، وخطئي وعمدي وكل ذلك عندي ، اللهم الحفر ئي ما قد مت وما أخرت ، وما أسروتُ وما أعلنتُ أنت إلهي لا إله إلا أنت » . وأمر بالاجتهاد في الدعاء في السجود ، وقال : « إنه قمن "أن يُستجاب لكم » .

ثم يوفع رأسه مكبراً غير رافع يديه ، ثم مجلس مفترشك يفرشُ اليسرى ، ويجلس مفترشك يفرشُ اليسرى ، ويجلس عليها ، ويتصبُ اليمنى ، ويضع يديه على وكبته ، ويقبض النتين من أصابعه ، ويحلق حلقة ، ثم يرفع إصبعه يدعو بها ، ويحركها ، ثم يقسول : « اللهم اغفر لي وارحمني ، واجبرني ، واهدني ، وارزقني » هكذا ذكره ابن عباس عنه .

وذكر حديفة عنه أنه كان يقول: «ربِّ اغفر لي » ثم ينهض على صدور قلميه وركبتيه ، معتمداً على فخذيه ، فإذا نهض افتتح القراءة ولم يسكت عند الاستفتاح.

ثم يصلي الثانية كالأولى إلا في أربعة أشياء : السكوت والاستفتاح ، وتكبرة الإحرام ، وتطويلها .

فإذا جلس للتشهد ، وضع بده اليسرى على فخذه الأيسر ، ويده اليمنى على فخذه الأيمر ، ويده اليمنى على فخذه الأيمن ، وأشار بالسبابة ، وكان لا ينصبها نصباً ، ولا ينيمها ، بل يحنيها شيئاً يسيراً ، ويحرّكها ، ويقبض الخنصر والبنصر ويحلق الوسطى مع الإبهام ويرفع السبابة يدعو بها ، ويرمي بصره إليها ، ويبسط الكف اليسرى على الفخذ اليسرى ، ويتحامل عليهسا . وأما صفة جلوسه ، فكما تقدّم بن السجدين سواء .

وأما حديث ابن الزّبير الذي رواه مسلم : كان إذا قعد في الصلاة جعل قلمه الأيسر بين فخذه وساقه ، وفرش قلمه الأيمن . فهسذا في التشهه الآخير . ذكر ابن الزبير أنه يفرش اليمنى ، وذكر أبو حميد أنه ينصبها ، وهذا والله أعلم ليس باختلاف ، فإنه كان لا بجلس عليها ، بل غرجها عن يمينه ، فتكون بين المنصوبة والمفروشة ، أو يقال : كان يفعل هذا وهذا ، فكان ينصبها ، وربما فرشها أحياناً ، وهو أروحُ لهما .

ثم كان يتشهد دائماً في هذه الجلسة ، ويُعلّم أصحابه أن يقولوا : «التحيات لله والصلوات والطبيات ، السلام عليك أبها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله » وكان عفقه جداً كأنه يصلي على الرَّضف ، ولم ينقل عنه في حديث قط أنه كان يصلي عليه وعلى آله فيه ، ولا يستعيذ فيه من عداب القبر ، وعذاب جهنم ، وفتنة المحيا والمات ، وفتنة المسيح الدجال ، ومن استحبه فإنما فهمة من عمومات قد تبن موضعها وتقييدها بالتشهد الأخر .

وفي « صحيح مسلم » وبعض طرق البخاري ، أنه كان يرفع يديه في هذا الموضع ، ثم كان يقرأ الفاتحة وحدها ، ولم يثبت عنه أنه قرأ في الأخرتن بعد الفاتحة شيئاً . ولم يكن من هديه الالتفات في الصلاة . وفي « صحيح البخاري » أنه سئل عنه ، فقال : « هو اختلاس نختلسه الشيطان من صلاة العبد » وكان يفعله في الصلاة أحياناً لعارض ، لم يكن من فعله الراتب ، كالتفاته إلى الشعب الذي بعث إليه الطلعة والله أعلم . وكان يدعو بعد التشهد ، وقبل السلام ، وبذلك أمر في حديث أبي هريرة ، وحديث فضالة .

وأما الدعاء بعد السلام مستقبل القبلة أو المأمومين ، فلم يكن ذلك من هديه أصلا وعامة الأدعية المتعلقة بالصلاة إنما فعلهـ...ا فيها وأمر بها فيها . وهذا هو اللائق بحال المصلي ، فإنه مقبل على ربه ، فإذا سلّم زال ذلك . ثم كان صلى الله عليه وسلم يسلّم عن يمينه : « السلام عليكم ورحمة الله » ثم كان صلى الله عليكم وعن يساره كذلك ، هذا كان فعله الراتب ، وروي عنه أنه كان يسلم تسليمة واحدة من تلقاء وجهه ، لكن لم يثبت ، وأجود ما فيه حديث عائشة وهو في «السنن » ، لكنه في قيام الليــل ، وهو حديث معلول ، على أنه ليس صريحاً في الاقتصار على التسليمة الواحدة .

وكان يدعو في صلاته فيقول: « اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات ، اللهم إني أعوذ بك من المأثم والمغرم » .

وكان يقول في صلاته أيضاً : « اللهم اغفر لي ذنبي ، ووسّع لي في داري ، وبارك لي في ما رزقتني » .

وكان يقول: « اللهم إني أسألك النّبات في الأمر ، والعزيمة على الرشد، وأسألك شكر نعمتك ، وحسن عبادتك ، وأسألك قلبًا سليمًا ، وأسألك لساناً صادقاً ، وأسألك من خير ما تعلم ، وأعوذ بك من شر ما تعلم ، وأستغفرك لما تعلم » .

والمحفوظ في أدعيته كلها (في الصلاة) بلفظ الإفراد .

وكان إذا قام في الصلاة طأطأ رأسه ، ذكره أحمد ، وكان في التشهد لا يُجاوز بصره إشارته ، وقد جعل الله قرة عينه ونعيمه في الصلاة ، فكان يقول : « يابلال أرحنا بالصلاة » ولم يشغله ذلك عن مراعاة المأمومين مع كمال حضور قلبه .

وكان يدخل في الصلاة وهو يريد إطالتها ، فيسمع بكاء الصبي ، فيخقفها مخافة أن يشق على أمه ، وكذلك كان يصلي الفرض وهو حامل أمامة بنت ابنته على عاتقه ، إذا قام حملها ، وإذا ركع وسجد وضعها ، وكان يصلي فيجيء الحسن والحسن ، فيركبان على ظهره ، فيطيل السجدة كراهية أن يلقية عن ظهره ، وكان يصلي فتجيء عائشة ، فيمشي ، فيفتح لحسا الباب ، ثم يرجع إلى مصلاه .

وكان يرد السلام بالإشارة .

وأما حديث « من أشار في صلاته فلينُعـدها » فحديث باطل .

وكان ينفخ في صلاته ، ذكره أحمد ، وكان يبكي فيها ، وينتخنعُ لحاجة . وكان يصلى حافيًا تارة ، ومنتعلاً أخرى(١) وأمر بالصلاة في النعل

 ⁽١) وهذا الأمر قل من يفعله الآن بل أغلب الناس ينكر المدي بالنماين في المسجد ، وقد يراه من أكبر الكيائر فضلا عن الصلاة فيهما .

مخالفـــة لليهود ، وكان يصلي في الثوب الواحد تارة ، وفي الثوبين تارة وهو أكثر .

وقنت في الفجر بعد الركوع شهراً ثم ترك ، وكان قنوته لعارض ، فلما زال تركه ، فكان هديه القنوت في النوازل خاصة ، وتركه عند علمها ، ولم يكن يخصه بالفجر ، بل كان أكثر قنوته فيه لأجل ما يشرع فيه من الطول ، ولقرّبها من السحر وساعة الإجابة ، والتنزل الإلهي .

غصل

وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تتنسَّوْنَ ، فإذا نسبتُ فذكرَّوني » وكان سهوهُ من تمسام النعمة على أمته ، وإكمال دينهم ، ليقتلوا به ، فقسام من النتين في الرباعية .

فلما قضى صلاته ، سجد قبسل السلام ، فأخذ منه أن من ترك شيئاً من أجزاء الصلاة التي ليست بأركان سجد له قبل السلام ، وأخذ من بعض طوقه أنه إذا ترك ذلك ، وشرع في ركن لم يرجع . وسلم من ركعتين في إحدى صلاني العشي ، ثم تكلم ، ثم أتماها ، ثم سلم ، ثم سجد . ثم سلم .

وصلى وسلم ، وانصرف وقد بقي من الصلاة ركعة ، فقال له طلحة : نسسيت ركعة . فرجع فدخل المسجد ، فأمر بلالا فأقام ، فصلى للناس ركعة ، ذكره أحمد .

وصلى الظهر خمساً ، فقالوا : صليت خمساً . فسجد بعد ما سلّم . وصلى العصر ثلاثاً ثم دخل منزله ، فذكّره الناس ، فخرج فصلى بهم ركعة ، ثم سلّم ، ثم سجد ، ثم سلّم .

هذا مجموع ما حُفظ عنه ، وهي خمسة مواضع .

ولم يكن من هديه تغميض عينيه في الصلاة ، وكرهه أحمد وغيره ، وقالوا : هو من فعل اليهود . وأباحه جماعة ، والصواب أن الفتح إن كان لا يخل بالخشوع ، فهو أفضل ، وإن حال بينه وبين الخشوع لما في قبلته من الزخرف وغيره ، فهناك لا يكره .

وكان إذا سلم استغفر ثلاثاً ، ثم قال : « اللهم أنت السلام ، ومنك السلام ، تباركت يا ذا الجلال والإكرام » ولا يمكث مستقبل القبلة إلا مقدار ما يقول ذلك ، ويسرع الانفنال إلى المأمومن .

وكان ينفتل عن بمينه وعن يساره ، ثم كان يقبل على المأمومين بوجهه ، ولا يخصُ ناحية منهم دون ناحية . وكان إذا صلى الفجر جلس في مصلاً ه حَي تطلع الشمس حسناء.

وكان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة : « لا إله إلا الله وحده لاشريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير » .

«اللهم لا مانعَ لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجدّ منك الجدّ ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، لا إله إلا الله ، ولا نعبدُ إلا إياه ، له النعمة ، وله الفضل ، وله الثناء الحسن ، لا إله إلا الله مخلصين له الدين ، ولو كره الكافرون » .

وندب أمته إلى أن يقولوا في دبر كل صلاة مكتوبة : سبحان الله . ثلاثاً وثلاثين ، والحمد لله . ثلاثاً وثلاثين ، والله أكبر . ثلاثاً وثلاثين ؛ وتمـــام المائة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير .

وذكر ابن حبّان في «صحيحه» عن الحارث بن مسلم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا صلّيت الصبح ، فقل قبل أن تتكلم:اللهم أجرني من النار . سبع مرات ، فإنك إن مت من يومك كتب الله لك جواراً من النار ، وإذا صلّيت المغرب ، فقل قبل أن تتكلم : اللهم أجرني من النار ، سبع مرات ، فإنك إن مت من ليلتك ، كتب الله لك جواراً من النار » .

وكان إذا صلى إلى جدار ؟ جعل بينه وبينة قدر ثمر الشاة ، ولم يكن يتباعد منه ، بل أمر بالقرب من السترة ، وكان إذا صلى إلى عود ، أو عمود ، أو شجرة ، جعله على حاجبه الأيمن ، أو الآيسر ، ولم يصمد له صمداً ، وكان يركز الحربة في السفر ، والبرية ، فيصلي إليها ، فتكون سرته ، وكان يعرض راحلته ، فيصلي إليها ، وكان يأخذ الرحل ، فيعدله ، ويصلي إلى آخرته ، وأمر المصلي أن يستر ؛ ولو بسهم ، أو عما ، فإن لم تكن سرة ، فقد صح عما ، فإن لم تكن سرة ، فقد صح عنه أنه : «يقطع الصلاة المرأة والحمار والكلب الآسود» ، ومعارض هذا صحيح ليس بصريح ، أو صريح ليس بصحيح . وكان يصلي وعائشة نائمة في قبلته ، وليس كالمار ، فإن الرجل عرم عليه المرور ، ولا يكره له أن يكن المعلى .

قمسل

وكان صلى الله عليه وسلم محافظ على عشر ركعات في الحضر دائماً ، وهي التي قال فيها ابن عمر : حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر ركعات : ركعتين قبل الظهر ، وركعتين بعدها ، وركعتين بعد المشاء في ييته ، وركعتين قبل صلاة الفجر . ولما فاتحته الركعتان بعد العصر ، وكان يصلي أحياناً قبل الظهر أربعاً ، وأما الركعتان قبل المغرب ، فصح عنه أنه يقلي أحياناً قبل المغرب ركعتين » وقال في الثالثة : « لمن شاء » كراهة أن يتخذها الناس سننة ، وهذا هو الصواب ؛ أنها مستحبة ، وليست بسنة رائبة .

وكان يصلي عامة السُّن والتطوع الذي لاسبب له في بيته لا سيما سنة المغرب ، فإنه لم ينقل عنه أنه فعلها في المسجد ألبته ، وله فعلها في المسجد ، وكان محافظته على سنة الفجر أشد من جميع النوافل ، وكذلك لم يكن يدعُها هي والوتر ، لا حضراً ولا سفراً ، ولم ينقل عنه أنه صلى في السفر سنة والبة غرهما .

وقد اختلف الفقهاء أبهما آكد ؟ وسنة الفجر تجري مجرى بداية العمل ، والوتر خاتمته ، ولذلك كان يُصليهما بسورتي (الإخلاص) وهما الجامعتان لتوحيد العلم والعمل ، وتوحيد المعرفة والإرادة ، وتوحيد الاعتقاد واقتصد ، فد (قل هو الله أحد) متضمنة لما بجب إثباته له تعالى من الأحدية

المنافية لمطلق الشركة بوجه من الوجوه ، ونفى الولد والوالد المقرر لكمال صمديته وغناه وأحديته ، ونفي الكفء المتضمن لنفي الشبيه والمثيل والنظر، فتضمنت إثبات كل كمال ، ونفى كل نقص ، ونفى إثبات شبيه له أومثيل في كماله ، ونفي مطلق الشرك ، وهذه الأصول هي مجامع التوحيد العلمي الذي يُباين صاحبه جميع فرق الضلال والشرك ، ولهذا كانت تعدل ثلث القرآن ، فإن مداره على الحبر والإنشاء ، والإنشاء ثلاثة : أمر ، ونهي ، و إباحة . والخبر نوعان : خبر عن الخالق تعالى ، وأسمائه ، وصفاته ، وأحكامه ، وخبر عن خلقه . فأخلصت سورة الإخلاص للخبر عنه ، وعن أسمائه وصفاته ، فعدلت ثلُّثَ القرآن ، وخلصت قاربُها من الشرك العلمي كما خلّصته سورة (قل يا أسها الكافرون) من الشرك العملي ، ولما كان العلم قبل العمل وهو إمامه وسائقه ، والحاكم عليه كانت (قل هو الله أحد) تعدل ثلث القرآن ، و(قل يا أمها الكافرون) تعدل ربع القرآن . ولما كان الشرك العملي أغلب على النفوس لمتابعة الهوى ، وكثير منها ترتكبه مع علمها بمضرته ، وقلعه منها أشد من قلع الشرك العلمي ، لأنه يزول بالحجة ، ولا يمكن صاحبه أن يعلم الشيء على غير ما هو عليه ، جاء التأكيد والتكرير في (قل يا أمها الكافرون) ولهـــذا كان يقرأ بهما في ركعتي الطواف ، لأن الحج شعار التوحيد ، ويفتح بهما عمل النهار ، ويختم بهما عمل الليل .

وكان يضطجعُ بعد سنة الفجر على شقه الأيمن ، وقد غلا فيها طائفتان ، فأوجبها طائفة من أهل الظاهر ، وكرهها جماعة ، وسموها بدعة ، وتوسط فيها مالك وغيره ، فلم يروا بها بأساً لمن فعلها راحة ، وكرهوها لمن فعلها استناناً .

غمسل

لم يكن صلى الله عليه وسلم يدع صلاة الليسل حضراً ولا سفراً ، وإذا غلبه نوم أو وجع ، صلى من النهار النتي عشرة ركعة ، فسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول : في هذا دليل على أن الوتر لا يقضى ، لفوات عمله ، كتحية المسجد ، والكسوف ، والاستسقاء ، لأن المقصود به أن يكون آخر صلاة الليل وتراً . وكان قيامه بالليل إحدى عشرة ركعة ، أو ثلاث عشرة ركعة ، حصل الاتفاق على إحدى عشرة ركعة ، واختلف في الركعتين الأخرتين ، هل هما ركعتا الفجر ، أم غيرهما ؟ .

فإذا انضاف ذلك إلى عدد ركعات الفرض ، والسُّن الراتبة التي كان عافظ عليها ، جاء مجموع ورده الراتب بالليل والنهار ، أربعين ركعة ، كان محافظ عليها دائماً ، وما زاد على ذلك فعير راتب .

فينيغي للعبـــد أن يواظب على هذا الورد دائماً إلى الممات ، فما أسرع الإجابة ، وأعجل فتح الباب لمن يقرعه كل يوم وليلة أربعين مرة ، والله المستعان .

وكان إذا استيقظ من الليل قال: « لا إله إلا أنت سبحانك اللهم أستغفرك للمنبي ، وأسألك رحمتك ، اللهم زدني علماً ، ولا تزغ قلبي بعد إذ هديتني ، وهب لى من للمنك رحمة "إنك أنت الوهاب » . وكان إذا انتبه من نومه قال : والحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور » . ثم يتسوك ، وربما قرأ عشر الآيات من آخر صورة (آلعمران) من قوله : (إن في خلق السموات والأرض) ثم يتطهر ، ثم يصلي ركعتن خفيفتن ، وأمر بذلك في حديث أي هريرة . وكان يقوم إذا انتصف الليل ، أو بعده بقليل ، وكان يقطع ورده تارة ، ويصله تارة ، وهو الآكثر ، فتقطيعه كما قال ابن عباس : إنه بعد ما صلى ركعتن انصرف، فنام ، فعل ذلك ثلاث مرات في ست ركعات ، كل ذلك يستاك ويتوضأ ثم أوتر بثلاث .

وكان وتره أنواعاً ، منها : هذا ، ومنها : أن يصلي ثماني ركمات يسلم بعد كل ركعتين ، ثم يوتر بخمس سرداً متواليات ، لا مجلس إلا في آخرهن ، ومنها : تسع ركعات يسرد منهن ثمانياً ، لا مجلس إلا في الثامنة ، مجلس فيذكر الله ، ومحمله ، ويدعوه ، ثم ينهض ولا يسلم ، ثم يصلي الناسعة ، ثم يقعد فيتشهد ويسلم ، ثم يصلي بعدها ركعتين بعد ما يسلم . ومنها أن يصلي سبعاً ، كالتسع المذكورة ، ثم يصلي بعدها ركعتين جالساً .

ومنها: أن يصلي مثنى مثنى ، ثم يوتر بثلاث لا يفصل بينهن ، فهسلما رواه أحمد ، عن عائشة ، أنه : كان يوتر بثلاث لا فصل فيهن ، وفيه نظر ، ففي «صحيح ابن حبان» عن أبي هريرة مرفوعاً : «لا توتروا بخلاث ، أوتروا بخمس أو سبع ، ولا تشبهوا بصلاة المغرب» قال الدارقطني: وإسناده كلهم قفات . قال حرب : مثل أحمد عن الوتر ؟ قال : يسلم في الركعين ، وإن لم يسلم ، رجوت ألا يضرة ، إلا أن التسلم ألبت عن

النبي صلى الله عليه وسسلم . وقال في رواية أبي طالب : أكثر الحديث وأقواه ركعة ، فأنا أذهب إليها .

ومنها ما رواه النسائي ، عن حذيفة أنه : صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة رمضان ، فركع ، فقال في ركوعه: « سبحان ربي العظم » مثل ما كان قائماً ، الحديث . وفيه : فما صلى إلا أربع ركعات ، حتى جاء بلال يدعوه إلى الغداة . وأوتر أول الليل ووسطه ، وآخره ، وقام ليلة بآية يتلوها ، ويرددها حتى الصباح (إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكم) « المائدة : ١١٨ » .

وكانت صلاته بالليل ثلاثة أنواع : أحدها : وهو أكثرها ، صلاته قائماً . الثاني : أنه كان يقرأ قاعداً ، فإذا بقي يسير من قراءته قام فركع قائماً ، وثبت عنه أنه كان يصلي ركعتين بمسد الوتر جائساً تارة ، وتارة يقرأ فيهما جائساً ، فإذا أراد أن يركع قام فركع .

ولم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم أنه قنت في الوتر ، إلا في حديث رواه ابن ماجه ، قال أحمد : ليس يروى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء ، ولكن كان عمر يقنت من السّنة إلى السنة . وروى أهل « السن» حديث الحسسن بن علي ، وقسال الرمدي : حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبي الحوراء السمعدي انتهى ، والقنوت في الوتر محفوظ عن عمر ، وأبيّ ، وابن مسعود . وذكر أبو داود والنسائي ، من حديث أبيّ بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : كان يقرأ في الوتر به (سبّح اسم ربك الأعلى) و (قل هو الله أحد) فإذا سلّم قال : «سبحان الملك القدُّوس» ثلاث مرات بمد صوته في الثالثة ويوفع .

وكان صلى الله عليه وسلم يرتل السورة حتى تكون أطول من أطول من أطول منها ، والمقصود من القرآن تدبره وتفهمه ، والعمل به . وتلاوته ، وحفظه وسلة إلى معانيه ، كما قال بعض السلف : أنزل القرآن ليعمل به ، فاتخذوا تلاوته عملاً . قال شعبة : حدثنا أبو جمرة قال : قلت لابن عباس : إني رجل سريع القراءة ، وربحا قرأت القرآن في الليالة مرة أو مرتين . قال ابن عباس رضي الله عنهما : لأن أقرأ سورة واحدة ، أعجب إني من أن أفعل ذلك الذي تفعل ، فإن كنت فاعلاً لا بد ، فاقرأ قراءة تسمع أذنيك ، ويعيه قلبك ، وقال إبراهيم : قرأ علقمة على عبد الله ، فقال : رتل فداك أبي وأمى ، فإنه زين القرآن .

وقال عبد الله : لا سهدُّوا القرآن هذَّ الشعر ، ولا تشروه نثر الدَّقل ، وقفوا عند عجالبه ، وحرَّكوا به القلوب ، ولا يكن هم أحدكم آخرالسورة . وقال : إذا سمعت الله يقول : (يا أيها الذين آمنوا) فاصغ فسا سمعك ، فإنه خبرٌ تؤمرُ به ، أو شر تصرف عنه . وقال عبد الرحمن بن أبي ليلي : دخلت على المرأة وأنا أقرأ (سورة هود) فقالت في : يا عبد الرحمن

هكذا تقرأ سورة هود؟! والله إني فيها منذ ستة ِ أشهر وما فرغت من قراءتها .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرّ بالقرآن في صلاة الليل تارة ، وبحهر نارة ، ويطيل القيام تارة ، وخففه تارة ، وكان يصلي التطوع بالليل والنهار على راحلته في السفر ، قبل أيِّ وجه توجهت به ، فيركع ويسجد عليها إعاء ، وبجعسل سجوده أخفض من ركوعه .

غمسل

روى البخاري في «صحيحه» عن عائشة قالت : ما رأيت رسول الله عليه وسلم يصلي سبحة الضحى وإني لأسبحها . وفي « الصحيحت » عن أبي هريرة قال : أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بصيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وركمتي الضحى ، وأن أوتر قبل أن أرقد . ولمسلم عن زيد ابن أرقم مرفوعاً : « صلاة الأوابين حين ترمض الفصال » ، أي : يشتد حرّ النهار ، فتجد الفصال حر الرمضاء ، فقد أوصى بها ، وكان يستغني عنها بقيام الليل . قال مسروق : كنا نصلي في المسجد ، فتبقى بعد قيام ابن مسعود، ثم نقرم فنصلي الضحى ، فبلغه ، فقال : ليم تحملون عبد الله ما لم محملهم الله ؟ إن كنتم لابد فاعلين ففي يوتكم . وقال سعيد بن جبير : إني لادع صلاة الضحى وأنا أشتهيها ، غنافة أن أراها حتماً على " .

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم وهدي أصحابه ، سجود الشكر عند تجدد نعمة تسر ، أو اندفاع نقمة ، وكان صلى الله عليه وسلم إذا مر بآية سجدة كبّر وسجد ، وربما قال في سجوده : «سجد وجهي الذي خلقه وصور ، و شق سمعه وبصره بحوله وقوته » ولم ينقل عنه أنه كان يكبر للرفع من هذا السجود ، ولا تشهد ، ولا سلّم البنة . وصح عنه أنه سجد في (آلسّم تنزيل) وفي (ص) وفي (إقرأ) وفي (النجم) وفي (إذا السماء انشقت) وذكر أبو داود ، عن عمرو بن العاص ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأه خمس عشرة سجدة ، منها ثلاث في اللهصل ، وفي

(سورة الحج) سجدتن . وأما حديث ابن عباس ، أنه صلى اقد عله وسلم لم يسجد في المفصل منذ تحوّل إلى المدينة ، فهو حديث ضعيف ، في إسناده أبو قدامة الحارث بن عبيد ، ولا يحتج بحديثه ، وأعلّه ابن القطان بمطر الوراق ، وقال : كان يشبه في سوء الحفظ ، محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، وعيب على مسلم إخراج حديثه . انتهى . ولا عيب على مسلم في إخراج حديثه لأنه ينتقي من أحاديث هذا الضرب ما يعلم أنه حفظه ، كما يطرح من أحاديث المثقة ما يعلم أنه غلط فيه ، فمن الناس من صحح كما يطرح من أحاديث الشيء جميع حديث السيء الحفظ ، فالأولى طريقة الحاكم وأمثاله ، والثانية طريقة ابن حزم وأشكاله ، وطريقة مسلم هي طريقة أئمة هذا الشأن .

فصل



صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أضل الله عن الجمعة مَن " كان قبلنا وكان لليهود يوم السبت ، وكان للنصارى يوم الأحد ، فجاء الله بنا فهدانا ليوم الجمعة ، فجعل الجمعة والسبت والأحد ، وكذلك هم لنا تبع يوم القيامة ، نحن الآخرون من أهل الدنيا والأوَّلُون يوم القيامة ، المقضى لهم قبل الحلائق » .

وللترمذي وصححه عن أبي هريرة مرفوعاً :

«خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ، فيه خُلق آدم ، وفيه أدخل الجنة ، وفيه أخرج منها ، ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة » . ورواه في «الموطأ » ، وصححه الرمذي أيضاً بلفظ : «خير يوم طلعت فيه الشمس ، فيه خلق آدم ، وفيه أهبط ، وفيه تيب عليه ، وفيه مات ، وفيه تقوم الساعة ، وما من دابة إلا وهي مصيخة يوم الجمعة من حين تصبح حي تطلع الشمس شفقاً من الساعة ، إلا الجن والإنس ، وفيها ساعة لا يُصادفها عبد مسلم ، وهو يصلي يسأل القدشية إلا أعطاه الله إيه ه.

قال كعب : ذلك في كل سنة يوم . فقلت : بل كل جمعة . فقرأ النوراة فقال : صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أبو هريرة : ثم لقيت عبد الله بن سلام ، فحدثته بمجلسي مع كعب ، فقال : لقسد علمت أي ساعة هي . قلت : فاخبرني بها . قال : هي آخر ساعة في يوم الجمعة . فقلت : كيف ؟ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يصادفُها عبد مسلم وهو يصلي » وتلك الساعة لا يصلى فيها . فقال ابن سلام : ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من جلس مجلساً ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلي » ؟ وفي لفظ في « مسند أحمد » في حديث أبي هريرة في صلاة حتى يصلي الله عليه وسلم : لأي شيء سمي يوم الجمعة ؟ قال : في طلعت طينة أبيك آدم ، وفيها الصعقة والبعنة ، وفيها البطشة ، وفيها البطشة ،

وذكر ابن إسحاق عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال : كنت قائد أبي حين كف بصره ، فإذا خرجت به إلى الجمعة ، فسمع الأذان فسا ، استغفر لأبي أمامة أسعد بن زرارة ، فكنت حيناً أسمع ذلك منه ، فقلت : إن عجزاً أن لا أسأله . فقلت : يا أبتاه أرأيت استغفارك لأسعد ابن زرارة كلما سمعت الأذان بالجمعة ؟ قال : أي بني كان أسعد أول من جمع بنا بالمدينة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في هزام النبيت من حرة بني بياضة ، في نقيع يقال له نقيع الخضمات . قلت : وكم أنتم يومنذ ؟ قال : أربعون رجلاً . قال البيهقي : هذا حسن صحيح الإسناد .

ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، فأقام بقباء يوم الإلتين

والثلاثاء والأربعاء والخميس ، وأسس مسجدهم ، ثم خرج يوم الجمعة ، فأدركته الجمعة في بني سالم بن عوف ، فصلاها في المسجد الذي في بطن الوادي قبل تأسيس مسجده .

قال ابن إسحاق : وكانت أول خطبة خطبها فيما بلغني عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن ـ ونعوذ بالله أن نقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل ـ أنه قام فيهم ، فحمد الله ، وأثنى عليه ، ثم قال : « أما بعد أيها الناس ، فقد موا لانفسكم ، تعلمن والله لبصيحة تن أحدكم ، ثم ليتون غنمه ، ليس لها واع ، ثم ليقولن له ربه ليس بينه وبينه ترجمان ، ولا حاجب عجبه دونه ، ألم يأتيك رسولي فبلغك ، وآتيتك مالا ، وأفضلت عليك ؟ فما قدمت لنفسك ؟ فلينظرن عيناً وشمالا ، فلا يرى شيئاً ، ثم لينظرن قدامه فلا يرى غير جهم ، فمن استطاع أن فلا يرى شيئاً ، ثم لينظرن قدامه فلا يرى غير جهم ، فمن استطاع أن يقي وجهه من النار ولو بشسق تمرة فليفعل ، ومن لم بجد فبكلمة طيبة ، فإن بها تجزى الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته » .

قال ابن اسحاق : ثم خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة أخرى ، فقال : « إن الحمد لله أحمده وأستعينه ، نعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، من بهده الله ، فلا مضل له ، ومن يضلل ، فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . إن أحسن الحديث كتاب الله ، قد أفلح من زيّنه الله في قلبه ، وأدخله في الإسلام بعد الكفر ، فاختاره على ما سواه من أحاديث الناس ، إنه أحسن الحديث وأبلغه ، أحبوا ما أحب الله من كل قلوبكم ، ولا تملوا كلام الله وذكره ، ولا تقس أحبوا الله من كل قلوبكم ، ولا تملوا كلام الله وذكره ، ولا تقس أ

عنه قلوبكُم ، فإنه من كل ما يخلق الله يختار ويصطفي ، قد سماه الله خيرته من الأعمال ، ومصطفاه من العباد ، والصالح من الحديث ، ومن كل ما أُوتِي الناس من الحلال والحرام ، فاعبدوا الله ولا تشركوا به شيئًا ، واتقوه حق تقاته ، واصدقحُوا الله صالحَ ما تقولون بأفواهكم ، وتحابوا بروح الله بينكم ، إن الله ببغض أن ينكث عهده ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته » .



غمسل

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم تعظيم هذا اليوم وتشريفه ، وتخصيصه بخصائص منها : أنه يقرأ في فجره بـ (آ لــــــم) الســــجدة و (هل أتى على الإنسان) فإنهما تضمننا ما كان وما يكون في يومها .

ومنها : استحباب كثرة الصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي ليلته ، لأن كل حير نالته أمته في الدنيا والآخرة ، فعلى يديه ، وأعظم كرامة تحصل لهم يوم الجمعة : فإن فيه بعثهم إلى منازلهم في الجنة ، وهو يوم المزيد ، وسبقهم إلى المزيد لهم إذا دخلوها ، وقربُهم من ربهم يوم المزيد ، وسبقهم إلى الزيادة بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة ، وتبكيرهم إليها .

ومنها: الاغتسال في يومها ، وهو أمر مؤكد جداً ، ووجوبه أقوى من وجوب الوضوء من مس" الذكر ، والرعاف ، والقيء ، ووجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخسر .

ومنها : الطبب والسواك ، ولها مزية فيه على غيره . ومنها : التبكير ، والاشتغال بذكر الله تعالى ، والصلاة إلى خروج الإمام .

ومنها : الإنصات للخطبة وجوباً . ومنها : قراءة (الجمعة) و(المنافقين) أو (سبح) و (الغاشية) .

ومنها : أن يلبس فيه أحسن ثيابه ، ومنها : أن للماشي إليها بكل محطوة عملُ سنة ، أجر صيامها وقيامها . ومنها : أنه يكفر السيئات .

ومنها : ساعة الإجابة .

وكان صلى الله عليه وسلم إذا خطب احمرت عيناه ، وعلا صوته ، والشد غضبه ، حتى كأنه منذر جيش يقول : صبّحكم ومسّاكم . وكان يقلّم يقول في خطبته :« أما بعد » ، ويقصرُ الخطبة ، ويطيل الصلاة ، وكان يعلّم أصحابه في خطبته قواعد الإسلام وشرائعه ، ويأمرهم وينهاهم في خطبته إذا عرض له أمر ، كما أمر الداخل وهو يخطب أن يصلي ركعتين ، وإذا رأى بهم ذا فاقة من حاجة ، أمرهم بالصدقة ، وحضهم عليها . وكان يشر في خطبته بإصبعه السبّابة عند ذكر الله ودعاته .

وكان يستسقي إذا قحط المطر في خطبته ، وغرج ُ إذا اجتمعوا ، فإذا للسجد ، سلم عليهم ، فإذا صعد المنبر ، استقبلهم بوجهه ، وسلم عليهم ثم يجلس ، ويأخذ بلال في الأذان ، فإذا فرغ ، قام وخطب ، ويعتمد على قوس أو عصا ، وكان منبره ثلاث درجات ، وكان قبل اتخاذه عظب إلى جذع ، ولم يوضع المنبر في وسط المسجد ، بل في جانبه الغربي ، بينه وبين الحائط قدر ثمر الشاة ، وكان إذا جلس عليه في غير الجمعة ، أو خطب قائماً يوم الجمعة ، استدار أصحابه إليه بوجوههم ، وكان يقوم فيخطب ، ثم يهلس جلسة خفيفة ، ثم يقوم فيخطب النانية ، فإذا فرغ منها أخذ بلال في الإقامة .

وكان يأمر بالدنو منه والإنصات ، ويخبر أن الرجل إذا قال لصاحبه : أنصت . فقد لغا ، ومن لغا فلا جمعة له .

وكان إذا صلى الحمعة دخل منزله ، فصلى ركعتين سنتها ، وأهر من صلاها أن يصلي بعدها أربعاً . قال شيخنا : إذا صلى في المسجد صلى أربعاً ، وإن صلى في بيته صلى ركعتين .

فصل

وكان يصلي العيدين في المصلى ، وهو الذي على باب المدينة الشرقي ، الذي يوضع فيه محمل الحاج ، ولم يصل الهيد بمسجده إلا مرة أصابهم مطر إن ثبت الحديث – وهو في « سنن أني داود » . وكان يلبس أجمل ثيابه ، ويأكل في عيد الفطر قبل خروجه تمرات ، ويأكلهن وتراً ، وأما في الأضحى فكان لا يطعم حتى يرجع من المصلى ، فيأكل من أضحيته ، وكان يغتسل للميد – إن صح – وفيه حديثان ضعيفان ، لكن ثبت عن ابن عمر مع شدة اتباعه للسنة .

وكان بخرج ماشياً والعنزة تحمل بين يديه ، فإذا وصل نُصبت ليُصلي إليها ، فإن المصلى لم يكن فيه بناء ، وكان يؤخر صلاة عيد الفطر ، ويعجل الأضحى . وكان ابن عمر مع شدة اتباعه السنة ، لا يخرج حتى تطلع الشمس ، ويكبّر من بيته إلى المصلى .

وكان صلى الله عليه وسلم إذا انتهى إلى المصلى ، أخذ في الصلاة ، بغير أذان ولا إقامة ، ولا قول : « الصلاة ُ جامعة » ولم يكن هو ولا أصحابه يصلون إذا انتهوا إلى المصلى ، لا قبلها ولا بعدها .

وكان يبدأ بالصلاة قبل الخطبة ، فيصلي ركعتين ، يكبّر في الأولى سبماً متوالية بتكبيرة الإحرام ، يسكت بين كل تكبيرتين سكتة يسيرة ، ولم يحفظ عنه ذكر معيّن بن التكبيرات ، ولكن ذكر عن ابن مسعود أنه قال : محمد الله ، ويثني عليه ، ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم . وكان ابن عمر يرفع يديه مع كل تكبرة .

وكان صلى الله عليه وسلم إذا أتم التكبير أخذ في القراءة ، فقرأ في الأولى الفائحة ، ثم (ق) ، وفي الثانية (اقتربت) وربما قرأ فيهما به (سبح) و(الفاشية) ولم يصح عنه غير ذلك فإذا فرغ من القراءة كبّر وركع ، ثم يكبر في الثانية خمساً متوالية ، ثم أخذ في القراءة ، فإذا انصرف ، قام مقابل التاس وهم جلوس على صفوفهم ، فيعظهم ويأمرهم وينهاهم ، وإن كان يريد أن يقطع بعثاً قطعه ، أو يأمر بشيء أمر به ، ولم يكن هناك منبر ، وإما كان يقطع بعثاً قطعه ، أو يأمر بشيء أمر به ، ولم يكن هناك منبر ، وإما كان يخطب على الأرض . وأما قوله في حديث في « الصحيحين » : ثم نزل فأتى النساء . إلى آخره ، فلعله كان يقوم على مكان مرتفع . وأما منبر المدينة ، فأول من أخرجه مروان بن الحكم ، فأنكر عليه ، وأما منبر اللبن والطين ، فأول من بناه كثير بن الصلت في إمارة مروان على المدينة .

ورخص النبي صلى الله عليه وسلم لمن شهد العيد أن يجلس للخطبة ، وأن يذهب ، ورخص لهم إذا وقع العيد يوم الجمعة أن يجتزئوا بصلاة العيد عن الجمعة ، وكان خالف الطريق يوم العيد .

فمسل

ولما كسفت الشمس ، خرج إلى المسجد مسرعاً فزعاً بجر رداءه ، وكان كسوفها في أول النهار على مقدار رمحين أو ثلاثة من طلوعها ، فتقدم فصل ركعتن ، قرأ في الأولى بالفائحة وسورة طويلة ، وجهسر بالقراءة ، ثم ركع ، فأطال الركوع ، ثم رفع ، فأطال القيام وهو دون القيام الأول ، وقال لما رفع رأسه من الركوع : «سمع الله لمن حمده ، وبنا ولك الحمد » ثم أخذ في القراءة ، ثم ركع فأطال الركوع ، وهو دون الركوع الأول ، ثم سجد ، فأطال السجود ، ثم فعل في الآخرى مثل ما فعل في الأولى ، فاستكمل في الركعتين أربع ركوعات ، وأربع سجدات .

ورأى في صلاته تلك الجنة والنار ، وهم آن يأخذ عنقوداً من الجنة ، فيرجم إياه ، ورأى أهل العذاب في النار ، فرأى امرأة تخلشها هرة ربطتها حتى ماتت جوعاً وعطشاً ، ورأى عمرو بن مالك بجر أمعاءه في النار ، وكان أول من غير دين إبراهيم ، ورأى فيها سارق الحاج يعذب ، ثم انصرف فخطب خطبة بليغة ، فروى الإمام أحمد أنه لما سلم حمد الله وأثنى عليه ، وشهد أن لا إله إلا الله ، وشهد أنه عبده ورسوله ثم قال :

«أَسِهَ النَّاسُ أَنشَدَكُمُ بَاللَّهُ إِنْ كُنَّمُ تَعْلَمُونَ أَنِي قَصَرَتَ عَنْ شِيءَ مَن تبليغ رسالات ربي لما أخبرتموني ذلك ٤ وقتام رجال ، فقالوا : نشهد أنك قد بلخت رسالات ربك ، ونصحت لأمتك ، وقضيت الذي عليك . ثم قال: «أما بعد ، فإن رجالاً يزعمون أن كسوف هذه الشمس ، وكسوف هذا القمر ، وزوال هذه النجوم عن مطالعها لموت رجال عظماء من أهل الأرض ، وإنهم قد كذبوا ، ولكنها آيات من آيات الله تبارك وتعالى ، يعتبر بها عباده ، فينظر من محدث له منهم توبة ، وام ُ الله لقد رأيت منذ قمت ما أنَّم لا قوه من أمر دنياكم وآخرتكم ، وإنه والله لا تقوم الســـاعة حتى نخرج ثلاثون كذاباً ، آخرهم الأعور الدجال ، ممسوح العن اليسرى ، كأنها عن أبي تحيى – لشيخ حينئذ من الأنصار ،بينه وبن حجرة عائشة – وأنه متى نخرج ، فسوف يزعم أنه الله ، فمن آمن به وصدقه واتبعه ، لم ينفعه صالح من عمله سلف ، ومن كفر به وكذبه ، لم يعاقب بسيء من عمله سلف ، وإنه سيظهر على الأرض كلها إلا الحرم وبيت المقدس ،وإنه يحصر المؤمنين في بيت المقدس ، فيزلزلون زلزالاً شديداً ، ثم سلكه الله عز وجل وجنوده ، حتى إن جـذم الحائط أو قال : أصل الحائط ، أو أصل الشجرة لينادي: يا مؤمن يا مسلم هذا بهودي - أو قال: هذا كافر - فعمال فاقتله . قال : ولن يكون ذلك حتى تروا أموراً يتفاقم شأنها في أنفسكم ، وتسألون بينكم: هل كان نبيكم ذكر لكم منها ذكراً ؟ وحتى تزول جبال عن مراتبها ، ثم على أثر ذلك القبض » .

وقد روي عنه أنه صلاها كل ركعة بثلاث ركوعات ، أو أربع ركوعات ، أو كل ركعة بركوع واحد ، ولكن كبار الأثلمة لا يصححون ذلك ويرونه غلطاً .

وأمر في الكسوف بذكر الله ، والصـــــلاة ، والدعاء ، والاستغفار ، والصدقة ، والعتاقة .

غمسل

وثبت عنه أنه استسقى على وجوه .

أحدها : يوم الجمعة على المنبر في أثناء الخطبة .

الناني : أنه وعد الناس يوماً بخرجون فيه إلى المصلى ، فخرج لما طلعت الشمس متواضعاً متبذلا متخشعاً متوسلا متضرعاً ، فلما وافى المصلى صعد المنبر — إن صح ففي القلب منه شيء — فحمد الله وأثنى عليه ، وكبّره ، وكابّره ، وكابّره ،

« الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحم ، مالك يوم الدين ، لا إله إلا الله يفعل ما يريد ، اللهم أنت الله لا إله إلا أنت تفعل ما تريد ، اللهم أنت الله لا إله إلا أنت تفعل ما تريد ، اللهم أنت الله لا إله إلا أنت ، أنت الغني ونحن الفقراء ، أنزل علينا الغيث ، واجعل ما أنزلته علينا قوة لنا ، وبلاغاً إلى حين » ثم رفع يديه وأخذ في التضرع والابتهال والسعاء ، وبالغ في الرفع حي بدا بياض إبطيه ، ثم حول إلى الناس ظهره ، واستقبل القبلة ، وحول إذ ذاك رداءه ، وهو مستقبل القبلة ، فجعل الأيمن على الآيسر وعكسه ، وكان الرداء خميصة موداء ، وأخذ في الدعاء مستقبل القبلة ، والتاس كذلك ، ثم نزل فصلي بهم ركعتين كالميسد من غير نداء ، قرأ في الأولى بعد الفائمة به (رسبح) وفي الثانية به (الغاشية) .

الثالث : أنه استسقى على منبر المدينة في غير الجمعة ، ولم يحفظ عنه فيه صلاة . الرابع : أنه استسقى وهو جالس في المسجد رفع يديه ، ودعا الله عز وجل .

الخامس: أنه استسقى عند أحجار الزيت قريباً من الزوراء وهـــو خارج باب المسجد الذي يدعى اليوم: « باب السلام » نحو قذفة حجر ، منعطف عن يمن الخارج من المسجد .

السادس: أنه استسقى في بعض غزواته لما سبقه المشركون إلى الماء ، فأصاب المسلمين العطش ، فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال بعض المنافقين: لو كان نبياً لاستسقى لقومه ، كما استسقى موسى لقومه . فبلغه ذلك ، فقال : «أوقد قالوها ؟ عسى ربكم أن يسقيكم » ثم بسط يديه فدعا ، فما رد يديه حتى أظلهم السحاب ، وأمطروا وأغيث صلى الله عليه وسلم في كل مرة . واستسقى مرة ، فقام أبو لبابة ، فقسال : يا رسول الله إن التمر في المرابد . فقال : «اللهم اسسقنا حتى يقوم أبو لبابة عرباناً ، فيسد ثعلب مربده بإزاره » فأمطرت فاجتمعوا إلى أبي لبابة . فقالوا : إنها لن تقلع حتى تقوم عرباناً ، فتسد ثعلب مربدك بإزارك . فقعل ، فأقلعت السماء ، ولما كثر المطر سألوه الاستصحاء ، فاستصحى لهم ، وقال : «اللهم حوالينا ولا علينا ، اللهم على الظراب ، والآكام والجبال ، وقال : «اللهم حوالينا ولا علينا ، اللهم على الظراب ، والآكام والجبال ،

وكان صلى الله عليه وسلم إذا رأى المطر قال : «صيبًا نافعاً » ويحسر ثوبه حتى يصيبه من المطــر ، فسئل عن ذلك ، فقال : «لأنه حديث عهد برده » . قال الشائعي : أعبر في من لا أتهم ، عن يزيد بن الهاد ، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سال السيل ، قال : « اخرجوا بنا إلى هذا اللهي جعله الله طهسوراً ، فتطهر منه ، ونحمد الله عليه » وأخبر في من لا أتهم ، عن اسحاق بن عبد الله ، أن عمر كان إذا سال السيل ذهب بأصحابه إليه ، وقال : ماكان ليجيء من مجيئه أحد ، إلا تمستحنا به . وكان صلى الله عليه وسلم إذا رأى الغيم والربح ، عرف ذلك في وجهه ، فأقبل وأدبر ، فإذا أمطرت سري عنسه ، وكان يخشى أن يكون فيسه الهذاب .

فميل

وَهُكِينًا عِلَيْهِ وَسُرِّعُهُ وَعَيْلِافِينَهُا

كانت أسفاره صلى الله عليه وسلم دائرة بن أربعة أسفار : سفر لهجرته ، وسفر الجهاد ، وهو أكثرها ، وسفر للعمرة ، وسفر للحج . وكان إذا أراد سفراً أقرع بن نسائه ، ولما حج سافر بهن ّ جميعساً ، وكان إذا سافر ، خرج من أول النّهار ، وكان يستحب الخروج يوم الحميس ، ودعا الله أن يبارك لأمته في بكورها ، وكان إذا بعث سريك أو جيشًا ، بعثهم من أول النهار ، وأمر المسافرين إذا كانوا ثلاثة أن يؤمروا أحدهم ، ونهى أن يسافر الرجل وحده ، وأخبر أن «الراكب شيطان ، والراكبان شيطانان ، والثلاثة ركبٌ » وذكر عنه أنه كان يقول حن ينهض للسفر : « اللهم إليك توجهت ، وبك اعتصمت ، اللهم اكفى ما أهمني وما لا أهنم له ، اللهم زودني التقوى ، واغفر ني ذنبي ، ووجهني للخبر أينما توجهت » . وكان إذا قلمت له دابته لمركبها يقول : « بسم الله » حن يضع رجله في الركاب ، فإذا استوى على ظهرها قال :« الحمد لله الذي سخر لنـــا هذا وماكنا له مُقرنين ، وإنا إلى ربنا لمنقلبون » ثم يقول : الحمدية ، الحمد الله ، الحمديقه، ثم يقول: والله أكبر، الله أكبر، الله أكبر،

ثْم يقول: ومبحانك إني ظلمت نفسي فاغفر لي ، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت،

وكان يقول: «اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ، ومن العمل ما ترضى ، اللهم هوِّن علينا سفرنا هذا ، واطوعتا بنُعْده ، اللهم أنت الصاحب في السفر ، والخليفة في الأهل ، اللهم إني أعوذ بك من وعثاء السفر ، وسوء المنقلب ، وكآبة المنظر في الأهل والمال » وإذا رجع قالهن ، وزاد: « آيبون ، تاثبون ، عابدون لربنا حامدون » وكان هو وأصحابه إذا علوًا الثنايا كبروا ، وإذا هبطوا الأودية سبّحوا .

وكان إذا أشرف على قرية يريد دخولها يقول: « اللهم رب السموات السبع ، وما أقللن ، ورب الشياطين وما أقللن ، ورب الشياطين وما أضللن ، ورب الرياح وما ذرين ، أسألك خير هذه القرية ، وخير أهلها ، وخير ما فيها ، وأعوذ بك من شرها ، وشرَّ أهلها ، وشر ما فيها ».

وكان يقصر الرباعية ، وقال أُمية بن خالد : إنا نجد صلاة الحضر ، وصلاة الخوف في القرآن ، ولا نجد صلاة السفر . فقال له ابن عمر : يا أخي إن الله بعث محمداً صلى الله عليه وسلم ، ولا نعلم شيئاً ، فإنما نفعل كما رأينا محمداً صلى الله عليه وسلم يفعل .

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم الاقتصار على الفرض ، ولم يحفظ عنه أنه صلى السنة قبلها ولا بعدها إلا سنة الفجر والوتر ، ولكن لم يمنع من التطوع قبلها ولا بعدها ، فهو كالتطوع المطلق ، لا أنه سنة راتبة للصلاة . وثبت عنه أنه صلى يوم الفتح ثمان ركعات ضحى .

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم صلاة التطوع على راحلته أين

توجهت به ، وكان يُوميءُ في ركوعه . وكان إذا أراد أن يرتحل قبـــل أن تزيخ الشهر ، تزيغ الشهر ، تزيغ الشمس أخرّ الظهر إلى العصر ، فإن زالت قبل أن يرتحل صلى الظهر ، ثم ركب . وكان إذا أعجله السير أخرّ المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء ، ولم يكن من هديه الجمع راكباً ولا حال نزوله .

. . .

فصل

فَهَكِينَ عِنْ فَالْتُلْفُ الْمِلْفُ

كان له حزب لا يخل به ، وكانت قراءته ترتيلا حرفاً حرفاً ، ويقطع واعته آية آية ، وعد عند حروف المد ، فيمد الرحمن ، وبمسد الرحم ، وكان يستعيذ في أول القراءة ، فيقول : « أعوذ بالله من الشيطان الرجم ، وكان يستعيذ في أول القراءة ، فيقول : « أعوذ بالله من همّزه ونفخه وتفقه » . وكان يحب أن يسمع القرآن من غيره ، وأمر ابن مسعود ، فقرأ ومقوشاً ومحدثاً إلا الجنابة ، وكان يتغنى به ، ويرجع صوته أحباناً . ومتوضئاً ومحدثاً إلا الجنابة ، وكان يتغنى به ، ويرجع صوته أحباناً . وحكى ابن المغفل ترجعه آآآ ثلاث مرات ، ذكره البخاري . وإذا جمعت هذا إلى قوله : « زيّنوا القرآن بأصواتكم » . وقوله : « ما أذن جمعت هذا إلى قوله : « زيّنوا القرآن بأصواتكم » . وقوله : « ما أذن منه اختيار لا لهز الناقة ، وإلا لم محكه ابن المغفل اختياراً ليتأمى به ويقول : منه اختيار لا لهز الناقة ، وإلا لم محكه ابن المغفل اختياراً ليتأمى به ويقول :

والتغني على وجهن :

أحدهما : ما اقتضته الطبيعة من غير تكلف ، فهذا جائز وإن أعان طبيعته بفضل تزين ، كما قال أبو مومى النبي صلى الله عليه وسلم : « لو علمتُ أنك تستمع لحبّرته لك تحبيراً » أي : لحسّنته لك تحسيناً ، وهذا هو الذي كان السلف يفعلونه ، وعليه تحمل الادلة كلها .

والثاني : ماكان صناعة من الصنائع ، كما يتعلم أصوات الغناء بأصناف الألحان على أوزان مخترعة ، فهذه هي التي كرهها السلف ، وأدلة الكراهة إنحا تتناول هذا .

غصل

فَهَانِيمًا عِنْ فَلَتَ إِنَّ الرَّفِيلَ

كان يعود من مترض من أصحابه ، وعاد غلاماً كان نخدمه من أهل الكتاب وعاد عمة وهو مشرك ، وعرض عليهما الإسلام فأسلم اليهودي . وكان يدنو من المريض ، وبجلس عند رأسه ويسأله عن حاله ، وكان يسح بيده اليمني على المريض ، ويقول : « اللهم رب الناس ، أذهب البأس ، واشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك شسفاء لا يغادر سقماً » . وكان يدعو للمريض ثلاثاً ، كما قال : « اللهم اشف مسعداً » ثلاثا ، وكان إذا دخل على المريض يقول : « لا بأس ، طهور إن شاء الله » وربما قال : «كفارة وطهور» . وكان يرقي من كان به قرحة أو جرح أو شكوى فيضع صبابته بالأرض ، ثم يرفعها ويقول : « بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا بإذن ربنا » . وهذا في « الصحيحين » وهو يبطل اللفظة التي جاءت في حديث السيمن ألفاً « لا يرقون » وهو غلط من الواوي .

ولم يكن من هديه أن نخص ً يوماً بالعيادة ، ولا وقتاً ، بل شرع لامته عيادة المريض ليلا ونهاراً . وكان يعود من الرّمد وغيره ، وكان أحياناً يضع يده على جبهة المريض ، ثم يمسحُ صدره وبطنه ، ويقول : « اللهم ً اشفه ». وكان يمسح وجهه ُ أيضاً ، وإذا أيس من المريض قال : « إنّا لله وإنا إليه راجعون » .

وكان هديه في الجنائز أكمل هدي مخالفاً لهدي صائر الأمم مشتملاً على الإحسان إلى الميت وإلى أهله وأقاربه ، وعلى إقامة عبودية الحي فيما يعامل به الميت ، فكان من هديه إقامة عبودية الرب تعالى على أكمل الأحوال ، وتجهيز الميت إلى الله تعالى على أحسن الأحوال ، ووقوفه وأصحابه صفوفاً عمدون الله ، ويستخفرون له ، ثم يمشي بين يديه إلى أن يود عوه حفرته ، ثم يقوم هو وأصحابه على قبره سائلين له النبات ، ثم يتعاهده بالزيارة إلى قبره ، والدعاء له .

فأول ذلك تعاهده في مرضه ، وتذكيره الآخرة ، وأمره بالوصية والتوبة ، وأمر من حضره يتلقينه شهادة أن لا إله إلا الله ، لتكون آخر كلامه ، ثم نهى عن عادة الأمم التي لا تؤمن بالبعث من لطم الخدود ، ورفع الصوت بالندب والنياحة ، وتوابع ذلك .

وسن الحشوع للموت ، والبكاء الذي لا صوت معه ، وحزن القلب ، وكان يفعله ويقول : « تدمع العين ، ويحزن القلب ، ولا نقول إلا مايرضي الربّ » وسن لأمته الحمد والاسترجاع والرضا عن الله .

وكان من هديه الإسراع بتجهيز الميت إلى الله ، وتطهيره وتنظيفه وتطييه ، وتكلينه في ثباب البياض ، ثم يؤتى به إليه ، فيصلي عليه بعد أن كان يدعى له عند احتضاره ، فيقم عنده حتى يقفي ، ثم عضر تجهيزه ، ويشيعه إلى قبره ، ثم رأى أصحابه أن ذلك يشق عليه ، فكانوا بجهزون ميتهم ، ثم محملونه إليه ، فيصلي عليه خارج المسجد ، وربما كان يصلي أحياناً عليه في المسجد ، كما صلى على سهيل بن بيضاء وأخمه فيه .

وكان من هــــديه تغطية وجه الميت إذا مات وبدنه ، ونغميض عينيه وكان ربما يقبلً الميت ، كما قبل عثمان بن مظعون وبكي .

وكان يأمر بفسل الميت ثلاثاً أو خمساً أو أكثر بحسب ما يراه الغاسل ، ويأمر بالكافور في الغسلة الآخيرة .

وكان لا يغسل الشهيد قتيل المعركة ، وكان ينزع عنهم الجلود والحديد ، ويلغنهم في ثبابهم ، ولم يصل عليهم ، وأمر أن يغسل المحرم بماء وسدر . ويكفن في ثوبي إحرامه ، ونهي عن تطبيبه ، وتغطية رأسه ، وكان يأمر من ولي الميت أن يحسن كفنه ، ويكفنه في البياض ، وينهى عن المغالاة في الكفن ، وإذا قصر الكفن عن صر جميع البدن غطى رأسه ، وجعل على رجليه شيئًا من العشب .

وكان إذا قدم إليه ميت سأل : هل عليه دين ؟ فإن لم يكن عليه دين صلى عليه ، وأمر أصحابه أن يصلوا عليه ، وأمر أصحابه أن يصلوا عليه ، فإن صلاته شفاعة ، وشفاعته موجبة ، والعبد مرتبن بدينه لا يدخل المخنة حتى يقضى عنه ، فلما فتح الله عليه كان يصلي على المدين ، ويتحمل دينه ، ويدع ماله لورثته .

فإذا أخذ في الصلاة عليه ، كبّر ، وحمد الله ، وأثنى عليه . وصلى ابن عباس على جنازة ، فقرأ بعد التكبيرة الأولى بالفائحة ، وجهر بها ، وقال : لتعلموا أنها سُنّة .

قال شيخُنا : لا تجب قراءتها ، بل هي سُنّـة . وذكر أبو أمامة بن سهـّل عن جماعة من الصحابة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيها . وروى يحيى بن سعيد الأنصاري ، عن سعيد المقبري ، عن أبي هريوة أنه سأل عبادة بن الصامت عن صلاة الجنازة ، فقال : أنا والله أخبرك ، تبدأ فحكبر ، ثم تصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ، وتقول : اللهم إن عبدك فلاناً كان لا يشرك بك ، وأنت أعلم به ، إن كان محسناً فرد في إحسانه ، وإن كان مسيئاً فتجاوز عنه ، اللهم لا تحرمنا أجره ولا تضلنا بعده .

ومقصود الصلاة عليه الدُّعاء ، ولذلك حفظ عنه ، ونقل من الدُّعاء ما لم ينقسل من قراءة الفاتحة ، والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، وحفظ من دعائه :

 « اللهم إن فلان ابن فلان في ذمتك ، وحبل جوارك ، فقيه فتنة القبر ،
 وعداب النار ، وأنت أهل الوفاء ، والحق ، فاغفر له ، وارحمه إنك أنت الغفور الرحيم » .

وحفظ من دعائه أيضاً : « اللهم أنت ربها ، وأنت خلقتها ، وأنت رزقتها ، وأنت هديتها للإسلام ، وأنت قبضت روحها ، تعلم سرَّها وعلانيتها ، جتنا شفعاء فاغفر لهـــا » وكان يأمر بإخلاص الدعاء للمبت .

وكان يكبر أدبع تكبيرات ، وصح عنه أنه كبر خمساً ، وكان الصحابة يكبرون أربعاً وخمساً وستاً . قسال علقمة : قلت لعبد الله : إن ناساً من أصحاب معاذ قلموا من الشام ، فكبروا على ميت لم خمساً ، فقال : ليس على الميت في التكبير وقت ، كبير ما كبير الإمام ، فإذا انصرف الإمام فانصرف .

قيل للإمام أحمد : أتعرف عن أحدٍ من الصحابة أنهم كانوا يسلمون

تسليمتين على الجنازة ؟ قال: لا ، ولكن عن سنة من الصحابة أنهم كانوا يسلمون تسليمة واحدة خفيفة عن عينه ، فذكر ابن عمر وابن عباس وأبا هريرة.

وأما رفع اليدين فقال الشافعي : ترفع للأثو ، والقياس على السُّتة في الصلاة . ويريد بالآثر ما روي عن ابن عمر وأنس أنهما كانا يرفعان أيديهما كلماكبترا على الجنازة . وكان إذا فائته الصلاة على الجنازة صلى على القبر ، فصلى مرة على قبر بعد ليلة ، ومرة بعد ثلاث ، ومرة بعد شهر ، ولم يوقت في ذلك وقتاً ، ومنع منها مالك إلا للولي إذا كان غائباً .

وكان يقوم عند رأس الرجل ، ووسط المرأة ، وكان يصلي على الطفل ، وكان لا يصلي على من قتل نفسه ، ولا على من غلَّ من الفنيمة ، واختلف عنه الصلاة على الملتول حدًّا كالزاني . فصح عنه أنه صلى على الجهنية التي رجمها ، واختلف في ماعز ، فإما أن يقال : لا تعارض بين ألفاظه ، فإن الصلاة فيه هي الدُّعاء ، وترك الصلاة عليه تركها على جنازته تأديبًا وتحذيرً . وإما أن يقال : إذا تعارضــت ألفاظه عدل عنها إلى الحديث

وكان إذا صلى عليه تبعه إلى المقابر ماشياً أمامه ، وسن للراكب أن يكون وراءها ، وإن كان ماشياً يكون قريباً منها ، إما حلفها ، أو عن شمالها ، وكان يأمر بالإسراع بها حتى إن كانوا ليرملون بها رملاً ، وكان يمشي إذا تبعها ، ويقول : « لم أكن لأركب والملائكة عشون » فإذا انصرف فربما ركب .

وكان لا مجلس حتى توضع ، وقال : « إذا تبعثم الجنازة فلا تجلسوا حتى توضع » .

ولم يكن من هديه الصلاة على كل ميت غائب ، وصح عنه أنه صلى على النجاشي صلائه على الميت ، فإن كان العائمي مات بين الغائب مات ببلد لم يصل عليه فيه ، صلى عليه ، فإن النجاشي مات بين الكفسار .

وصح عنه أنه أمر بالقيام للجنازة لما مرّت به ، وصح عنه أنه قعد ، فقيل : القيام منسوخ . وقيل : الأمران جائزان ، وفعله بيان للاستحباب ، وتركه بيان للجواز . وهذا أولى .

وكان من هديه أن لا يدفن الميت عند طلوع الشمس ، ولا عند غروبها ، ولا حن قيامها .

وكان من هديد اللّحدُ ، وتعميق القبر ، وتوسيعه من عند رأس الميت ورجليه ، ويذكر عنه أنه كان إذا وضع الميت في القبر قال : « بسم الله وبالله ، وعلى ملة رسول الله » وفي رواية : « بسم الله ، وفي سبيل الله ، وعلى ملك رسول الله » .

ويذكر عنه أنه كان يحثو على المبت إذا دفن من قبل رأسه ثلاثاً ، وكان إذا فرغ من دفن المبت ، قام على قبره هو وأصحابه ، وسأل له الشبيت ، وأمرهم بذلك .

ولم يكن بجلس يقرأ على القبر ولا يلقن الميت ، ولم يكن من هديه تعلية القبور ، ولا بناؤها ، ولا تطيينها ، ولا بناء القباب عليهــــا ، وقد بعث علي بن أبي طالب أن لا يدع تمثالاً إلا طمسه . ولا قبراً مشرفاً إلا سواه ، فسنته تسوية هذه القبور المشرفة كلها .

ونهى أن بجصص القبر ، وأن يبنى عليه ، وأن يكتب عليه ، وكان يعلَّم من أراد أن يعرف قبره بصخرة ، ونهى عن انحاذ القبور مساجد ، وإيقاد السرج عليها ، ولعن فاعله ، ونهى عن الصلاة إليها ، ونهى أن يتخذ قبره عيداً .

وكان هديه أن لا تهان القبور وتوطأ ، ويجلس عليها ، ويتكأ عليها ، ولا تعظم بحيث تتخذ مساجد ً وأعياداً وأوثاناً .

وكان يزور قبور أصحابه للدعاء لهم ، والاستغفار لهم ، وهذه هي الزيارة التي سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمرهم إذا زاروها أن يقولوا : « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ، نسأل الله لنسا ولكم العافية » .

وكان يقول ويفعل عند زيارتها من جنس ما يقوله عند الصلاة عليه ، فأي المشركون إلا دعاء الميت والإشراك به ، وسؤاله الحوائج ، والاستعانة به ، والتوجه إليه عكس هديه صلى الله عليه وسلم فإنه هدي توحسيد وإحسان إلى الميت .

وكان من هديه تعزية أهل الميت ، ولم يكن من هديه أن مجتمع ويقرأ له القرآن ، لا عند القبر ، ولا غيره .

وكان من هديه أن أهل الميت لا يتكافون الطعام الناس ، بل أمر أن يصنع الناس لهم طعاماً ، وكان من هديه ترك نعي الميت ، بل كان ينهى عنه ، ويقول : « هو من عمل أهل الجاهلية ».

فمسل

فَهُ لِنَا اللَّهُ اللَّاللَّاللَّ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

أباح الله له قصر أركان الصلاة وعددها إذا اجتمع الحوف والسفر ، وقصر الدركان وحدها وقصر العدد وحده إذا كان سفراً لا خوف معه ، وقصر الأركان وحدها إذا كان خوفاً لا سفر معه ، وبهذا تعلم الحكمة في تقييد القصر في الآية بالضرب في الأرض والخوف .

وكان من هديه في صلاة الخوف إذا كان العدو بينه وبن القبلة أن يصف المسلمين خلفه صفين ، فيكبر ويكبرون جميعاً ، ثم يركمون ويرفعون جميعاً ، ثم يسجد أول الصف الذي يليه خاصة ، ويقوم الصف المؤخر مواجه العدو ، فإذا نهض الثانية سجد الصف المؤخر سجدتين ، ثم قاموا فضله الله مكان الصف الأول ، وتأخر الصف الأول مكانهم ، لتحصل فضلة الصف الأول المطائفتين ، وليدرك الصف الثاني معه السجدتين في الثانية ، وهذا غاية العدل ، فإذا ركع صنع الطائفتان كما صنعوا أول مرة ، فإذا جلس للتشهد سجد الصف المؤخر سجدتين ، ولحقوه في التشهد ، فإذا جلس للتشهد سجد الصف المؤخر سجدتين ، ولحقوه في التشهد ، في الشهد ، في جميعاً . وإن كان العدو في غير جهة القبلة فإنه تارة بمعلهم فرقين : فرقة بإذاء العدو ، وفرقة تصلي معه ، فتصلي معه أحدى الشرقين ركعة ، ثم تنصرف في صلابها إلى مكان الفرقة الأخرى ، وتجيء الآخرى

إلى مكان هذه ، فتصلي معه الركعة الثانية ، ثم يسلم ، وتقضي كل طائفة ركعة ركعة بعد سلام الإمام ، وتارة يصلي بإحدى الطائفتين ركعة ، ثم يقوم إلى الثانية ، وتقضي هي ركعة وهو واقف ، وتسلم قبل ركوعه ، وتأتي الطائفة الآخرى ، فتصلي معه الركعة الثانية ، فإذا جلس في التشهد ، قامت ، فقضت ركعة وهو ينتظرها في التشهد ، فإذا تشهدت ، سلم بهم .

وتارة كان يصلي بإحدى الطائفتين ركعتين ويسلم بهم ؛ وتأتي الأخوى فيصلي بهم ركعتين ويسلم بهم ، وتارة كان يصلي بإحدى الطائفتين ركعة ، ثم تذهب ولا تقضي شيئاً ، وتجيء الأخرى ، فيصلي بهم ركعة ولا تقضي شيئاً ، فيكون له ركعتان ، ولهـــم ركعة ركعة ، وهذه الأوجه كلها تجوز الصلاة بهــا .

قال أحمد : ستة أوجه أو سبعة تروى فيها كلها جائزة . وظاهر هذا أنه جوز أن تصلي كل طائفة معه ركعة ، ولا تقضي شيئاً ، وهذا مذهب جابر ، وابن عباس ، وطاوس ، ومجاهد ، والحسن ، وقتادة ، والحكم ، وإسحاق .

وقد روي فيها صفات أخر ترجع كلها إلى هذه ، وقد ذكرها بعضهم عشراً، وذكرها ابن حزم نحو خمس عشرة صفة، والصحيح ما ذكرنا، وهؤلاء كلما رأوا اختلاف الرواة في قصــة ، جعلو ذلك وجوهاً من فعل النبي صلى الله عليه وسلم .

غمسل

وَهَا لِنَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّل

كان هديه صلى الله عليه وسلم فيها أكمل هذي في وقتها وقدها وقدها ونصابها ، ومن تجب عليه ، ومصرفها ، قد راعى فيها مصلحة أرباب الأموال ، ومصلحة المساكين ، وجعلها الله سبحانه وتعالى طهرة المسال ولصاحبه ، وقيد النعمة بها على الأغنياء ، فما زالت النعمة بالمال عن من أشى زكاته ، بل محفظه عليه وينميه .

ثم إنه جعلها في أربعة أصناف من المال وهي أكثر الأموال دوراً بين الخلق ، وحاجتهم إليها ضرورية .

أحدها : الزرع والثمار .

والثاني : بهيمة الأنعام ، الإبل والبقر والغنم .

الثالث : الجوهران اللذان بهما قوام العالم ، وهما الذهب والفضة .

الرابع : أموال التجارة على اختلاف أنواعها .

ثم إنه أوجبها في كل عام ، وجعل حول الثمار والزرع عند كالهما واستوالهما ، وهذا أعدل ما يكون ، إذ وجوبها كل شهر أو جمعة نما يضر بأرباب الأموال ، ووجوبها في العصر مرة نما يضر بالمساكين . ثم إنه فلوت بين مقادير الواجب بحسب السعي في التحصيل ، فأوجب الخمس فيما صادفه الإنسان مجموعاً محصلاً وهو الركاز ، ولم يعتبر له حولاً ، وأوجب نصفه وهو العشر فيما كان مشقة تحصيله فوق ذلك ، وذلك في الثمار والزروع التي يباشر حرثها ، ويتولى الله سقيها بلا كلفة من العبد ، وأوجب نصف العشر فيما يتولى العبد سقيه بالكلفة والدوائي والنواضح وتحوهما ، وأوجب نصف خلك وهو ربع العشر فيما كان النماء فيه موقوفاً على عمل متصل من نصف ذلك وهو ربع العشر فيما كان النماء فيه موقوفاً على عمل متصل من رب المال ، متنابع بالضرب في الأرض تارة ، وبالإدارة تارة ، وبالتربص تارة .

ثم إنه لما كان لا محتمل كل مال المواساة ، جعل للمال الذي تحتمله المواساة نصباً مقدرة المواساة فيها ، لا تجحف بأرباب الأموال ، وتقع موقعها من المساكن ، فجعل الورق مائي درهم ، وللذهب عشرين مثقالا ، وللحبوب والثمار خمسة أوسق وهي خمسة أحمال من أحمال إبل العرب ، وللحبوب والثمار خمسة أوسق وهي خمسة أحمال من أحمال إبل العرب ، لا محتمل المواساة من جنسه ، أوجب فيه شاة . فإذا تكررت الحمس خمس مرات ، وصارت خمساً وعشرين ، احتمل نصابها واحداً منها ، ثم إنه لما قدر سن هذا الواجب في الزيادة والنقصان بحسب كثرة الإبل وقلتها من ابن مخاص وبنت محاض ، وفوقه الحق والحقة ، وفرقه الجنع والحذع والحذة ، وكلما كثرت الإبل زاد السن إلى أن يصل السن وفوقه الحق والحقة ، ولا منتهاه ، فحينتذ جعل زيادة عدد الواجب في مقابلة زيادات عدد المال ، فاقحضت حكمته أن جعل في الأموال قدراً محتمل المواساة ، ولا مجحف با ، ويكفي المساكن ، فوقع الظلم من الطائفتين ؛ الغني بمنعه ما أوجب

عليه ، والآخذ بأخذه ما لا يستحقه ، فتولد من بين الطائفتين ضرر عظيم على المساكن(١) .

والله سبحانه تولى قسمة الصدقة بنفسه ، وجزأها ثمانية أجزاء بجمعها صنفان .

أحدهما : من يأخذ لحاجة ، فيأخذ بحسب شدة الحاجة وضعفها ، وكثرتها وقاتها ، وهم الفقراء والمساكين ، وفي الرقاب ، وابن السبيل .

والثاني: من يأخذ لمنفعته وهم العاملون عليها ، والمؤلفة قلوبهم ، والغارمون لإصلاح ذات البين ، والغزاة في سبيل الله ، فإن لم يكن الآخذ محتاجاً ، ولا منفعة فيه للمسلمن ؛ فلا سهم له في الزكاة .

⁽١) هذا حكاية لواقع الكثير من الناس ، وما يجرء الظلم من المفاسد .

قصل

وكان إذا علم من الرجل أنه من أهلها أعطاه ، وإن سأله منها مَن لا يعرف حاله أعطاه بعد أن يخبره أنه لاحظ فيها لغني ، ولا لقوي مكتسب.

وكان من هديه تفريقها على المستحقين في بلد المال ، وما فضل عنهم منها حمل إليه ففرقه ، وكذلك كان يبعث صعاته إلى البوادي ، ولم يكن يبعثهم إلى القرى ، بل أمر معاذاً أن يأخذها من أهل اليمن ويعطيها فقراءهم .

ولم يكن من هديه أن يبعث سعانه إلا إلى أهل الأموال الظاهرة من المواشي والزرع والنمار ، وكان يبعث الخارص بخرص على أهسل النخيل تمر نخيلهم ، وعلى أهل الكروم كرومهم ، وينظر كم يجيء منه وسقاً ، فيحسب عليهم من الزكاة بقدره ، وكان يأمر الخارص أن يدع لهم الثلث أو الربع ، فلا يخرصه لما يعرو النخيل من النوالب . وكان هذا الخرص لكي تحصى الزكاة قبل أن تؤكل الثمار ، وتفرق ، وليتصرف فيها أربابها بما شاؤوا ، ويضمنوا قبر الزكاة .

ولم يكن من هديه أخذها من الخيل ، ولا الرقيق ، ولا البغال ، ولا الحمير ، ولا الخفراوات ، ولا المباطخ ، ولا المقائي والفواكه التي لا تسكال ، ولا تدخر ، إلا العنب والرطب ، فلم يفرق بين رطبه ويابسه ، وكان إذا جاء الرجل بالزكاة دعا له ، فتارة يقول : « اللهم بارك فيه وفي إبله » وتارة يقول : « اللهم عليه » .

ولم يكن من هديه أخذكراتم الأموال بل وسطه ، وكان ينهى المتصدق أن يشري صدقته ، وكان يبيح للغني أن يأكل منها إذا أهداها إليه الفقير ، وكان أحياناً يستدين لمصالح المسلمين على الصدقة ، وكان يسم إبل الصدقة بيده ، وإذا عراه أمر ، استسلف الصدقة من أربابها ، كما استسلف من المباس صدقة عامن .

وفرض زكاة الفطر عليه وعلى من يمونه من صغير وكبير صاعاً من تمر أو شعير أو أقط أو زبيب ، وروي عنه : «صاعاً من دقيق» وروي عنه:«نصف صاع من برّ». مكان الصاع من هذه الأشياء ، ذكره أبو داود ، وفي « الصحيحن » أن معاوية هو الذي قرّم ذلك .

وكان من هديه إخراجها قبل صلاة العيد ، وفي «الصحيحت» عن ابن عمر قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة . وفي «السن» عنه : «من أداها قبل الصلاة ، فهي صدقة من الصدقات» فهي زكاة مقبوله ، ومن أداها بعد الصلاة ، فهي صدقة من الصدقات» ومقتضى هذين الحديثين أنه لا بجوز تأخيرها عن صلاة العيد ، وأنها تفوت باللهراغ من الصسلاة ، وهذا هو الصواب ، ونظيره ترتيب الأضحية على صلاة الإمام ، لا على وقتها ، وأن من ذبح قبلها ، فهي شاة لحم .

وكان من هديه تخصيص المساكين بها ، ولم يكن يقسمها على الأصناف الثمانية ، ولا فعله أحد من أصحابه ، ولا من بعدهم .

غمسل

وَهَ لِهِ إِنْ اللَّهِ فَاضَّا لِلَّهِ فَاضَّا لِلَّهِ فَاضَّا لِللَّهِ فَاضَّا لِللَّهِ فَاضَّا لِللَّهِ فَا

كان أعظم الناس صدقة بما ملكت يده ، ولا يستكثر شيئاً أعطاه لله ، ولا يستكثر شيئاً أعطاه لله ، ولا يستقله ، وكان أو كثيراً ، وكان سروره وفرحه بما يعطيه أعظم من سرور الآخذ بما أخذه ، وكان إذا عرض له محتاج ، آثره على نفسه ، تارة بطعامه ، وتارة بلباسه .

وكان يتنوع في أصناف إعطائه وصدقته ، فتارة بالهدية ، وتارة بالصدقة ، وتارة بالصدقة ، وتارة بالمبة ، وتارة بشراء الشيء ، ثم يعطي البائع السلمة والثمن ، وتارة يقترض الشيء ، فيرد آكثر منه ، ويقبل الهدية ، ويكانء عليها بأكثر منها ، تلطفاً وتنوعاً في ضروب الإحسان بكل ممكن ، وكان إحسانه بما يملكه وبحاله وبقوله ، فيخرج ماعنده ، ويأمر بالصدقة ، ويحض عليها ، فإذا رآه البخيل ، دعاه حاله إلى البذل .

وكان من خالطه لا يملك نفسه عن السماحة ، ولذلك كان أشرح الحلق صدراً ، وأطيهم نفساً ، فإن للصدقة والمعروف تأثيراً عجيباً في شرح الصدر ، فانضاف ذلك إلى ما خصه الله به من شرح صدره بالرسالة وخصائصها وتوابعها ، وشرح صدره حساً ، وإخراج حظ الشيطان منه .

وأعظم أسباب شرح الصدر التوحيد ، وعلى حسب كماله وقوته وزيادته

يكون انشراح صلو صاحبه ، قال الله تعالى : ﴿ أَفَمَمَنْ شُرحَ الله صَدْرَةُ للإسالامِ فَهُوَ على نُورِ مِن ربّه ﴾ (سورة الزمر : ٢٧) .

وقال تعالى : (فَمَنْ يُردِ اللهُ أَن يَهَدْدِيَهُ يَشْرَحُ صدوه للإسلام ومن يود أن يضله بجعل صدوه ضَيِّقاً حرجاً) الآية (سورة الأنعام: ١٢٥). ومنها النور الذّي يقذفه الله في القلب ، وهو نور الإيمان ، وفي الثرمذي مرفوعاً « إذا دخل النور القلب انفسح وانشرح» الحديث .

ومنها العلم ، فإنه يشرح الصدر ، ويوسّعه ، وليس هذا لكل علم ، بل للموروث عن الرسول صلى الله عليه وسلم .

ومنها الإنابة إلى الله ، وعجبه بكل القلب ، وللمحبة تأثير عجيب في افشراح الصدر ، وطيب النفس ، وكلما كانت المحبة أقوى ، كان الصدر أشرح ، ولا يضيق إلا عند رؤية البطالين . ومنها دوام الذكر ، فللذكر تأثير عجيب في انشراح الصدر . ومنها الإحسان إلى الخلق ، ونفعهم بمسا يمكنه من المال والجاه ، والنفع بالبدن ، وأنواع الإحسان .

ومنها الشجاعة ، فإن الشجاع منشرح الصدر .

وأما سرور الروح ولذَّتها ، فمحرّم على كل جَبَان ، كما هو محرم على كل بخيل ، وعلى كل معرض عن الله ، غافل عن ذكره ، جاهل به وبدينه ، متعلق القلب بغيره ، ولا عبرة بانشراح صدر هذا لعارض ، ولا بضيق صدر هذا لعارض ، فإن العوارض تزول بزوال أسبابها ، وإنما المعوّل على الصفة التي قامت بالقلب توجب انشراحه وحبسه ، فهي الميزان . ومنها بل من أعظمها إخراج دغل القلب من الصفات المذمومة ، ومنه

ومنها بل من اعظمها إخراج دعل الفلب من الصفات المدمومه ، ومنا ترك فضول النظر والكلام ، والاستماع والخلطة ، والأكل والنوم .

فمسل

وَهُ لِينَا اللهِ وَالْمِلْيَعِيلُ

لما كان المقصود من الصيام حبس النفس عن الشهوات ، استعد لطلب ما فيه غاية سعادتها ، وقبول ما تزكو به ثما فيه حياتها الأبدية ، ويكسر الجوع والظمأ من حدتها ، ويذكرها بحال الأكباد الجائعة من المساكن ، وتضييق مجاري الشيطان من العبد بتضييق مجاري الطعام والشراب ، فهو بخام المتقين ، وجنة المحاربين ، ورياضة الأبرار المقربين ، وهو لرب العالمين من بين الأعمال ، فإن الصائم لا يفعسل شيئاً ، وإنما يترك شهوته ، فهو ترك المحبوبات لمحبة الله ، وهو سر بين العبسد وربه ، إذ العباد قاد يطلعون على ترك المفطرات الظاهرة ، وأما كونه ترك ذلك لأجل معبوده ، يقام لا يطلعون على ترك المهرد ، وذلك حقيقة الصوم .

وله تأثير عجبب في حفظ الجوارح الظاهرة ، والقوى الباطنة عن التخليط الجالب لها المواد الفاسدة ، واستفراغ المواد الرديئة المانعة لها من صحتها ، فهو من أكبر العون على التقوى ، كما قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا كُتُب عليكم الصيام كما كُتُبِ على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) (البقرة : ١٨٣).

وأمر صلى اقد عليه وسلم من اشتدت شهوته للنكاح ، ولا قدرة له عليه بالصيام ، وجعله وجاء هذه الشهوة . وكان هديه صلى الله عليه وسلم فيه أكمل هدي ، وأعظمه تحصيلاً للمقصود ، وأسهله على النفوس ، ولما كان فطم النفوس عن شهواتها ومألوفاتها من أشق الأمور ، تأخر فرضه إلى ما بعد الهجرة ، وفرض أولا على وجه التخير بينه وبن أن يُعلمم كل يوم مسكيناً ، ثم حم الصسوم ، وجعل الإطعام الشيخ الكبر والمرأة إذا لم يطيقا ، ورخص للمريض والمسافر أن يفطرا ، ويقضيا ، والحامل والمرضع إذا خافتا على أنفسهما كذلك ، وإن خافتا على ولديهما زادتا مع القضاء إطعام مسكن لكل يوم ، فإن فطرهما لم يكن لحوف مرض ، وإنماكان مع الصحة ، فجير بإطعام مسكن ،

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان الإكتار من أنواع العبادة ، وكان جبريل يدارسه القرآن في رمضان ، وكان يكثر فيه من الصدقة والإحسان ، وتلاوة القرآن ، والصلاة ، والذكر ، والاعتكاف .

وكان يخصه من العبادات بما لا يخص به غيره ، حتى إنه ليواصل فيه أحياناً ليوفر ساعات ليله ونهاره على العبادة .

وكان ينهى أصحابه عن الوصال ، فيقولون له : إنك تواصل ؟ فيقول : ٥ لست كهيتتكم إني أبيت عند ربي يطعمي ويسقيي ، بهي عنه رحمة للأمة ، وأذن فيه إلى السحر .

غمسل

وكان من هديه أن لا يدخل في صوم رمضان إلا برؤية محققة ، أو بشهادة شاهد ، فإن لم يكن رؤية ولا شهادة ، أكمل عدة شعبان ثلاثين ، وكان إذا حال ليلة الثلاثين دون منظره سحاب أكمل شعبان ثلاثين ، ولم يكن يصوم يوم الإغمام ، ولا أمر به ، بل أمر بإكمال عدة شعبان ولا يناقض هذا قوله : «فإن غم عليكم فاقدرُوا له » فإن القدر : هو الحساب المقدور ، والمراد به الإكمال .

وكان من هديه الخروج منه بشهادة الثين ، وإذا شهد شاهدان برؤيته بعد خروج وقت الديد ، ألهطر ، وأمرهم بالفطر ، وصلى الديـــد من الغد في وقتها .

وكان يعجل الفطر ، وعث عليه ، ويتسحر وبحث عليه ، ويؤخره ويرغب في تأخيره ، وكان يحضُّ على الفطر على التمر ، فإن لم يجسسه ، فعلى الماء .

ونهى الصائم عن الرفث والصخب والسّباب ، وجواب السّباب ، وأمره أن يقول لن سابّهُ : إني صائم .

وسافر في رمضان ، فصام ، وأفطر ، وخيّر أصحابه بين الأمرين ، وكان يأمرهم بالفطر إذا دنوا من العدو ، ولم يكن من هديه تقدير المسافة التي يفطر فيهـــا الصائم بحـــد ، وكان الصحابة حين ينشئون السفر يفطرون

من لهير اعتبار مجاوزة البيوت ، ويخبرون أن ذلك هدينُه وسنته صلى الله عليه وسلم .

وكان يدوكه الفجر وهو جنب من أهله ، فينتسل بعد الفجر ويصوم ، وكان يقيّل بعض أزواجه وهو صائم في رمضان ، وشبّه قبلة الصائم بالمضمضة بالماء ، ولم يصح عنه صلى الله عليه وسلم التفريق بين الشاب والشيخ.

وكان من هديه إسقاط القضاء عمن أكل أو شرب ناسياً ، وأن الله هو الأكل هو الأكل عمن أقدي أطعمه وسقاه ، والدي صح عنه تفطير الصائم به : هو الأكل والشرب ، والحجامة والقيء ، والقرآن دل على الجماع ، ولم يصح عنه في الكحل شيء .

وصح عنه أنه يستاك وهو صالم ، وذكر أحمد عنه أنه كان يصب على رأسه الماء وهو صائم ، ومنع الصائم من المبالغة في الاستنشاق ، ولا يصح عنه أنه احتجم وهو صائم . قال أحمد : وروي عنه أنه قال في الإنمد : «ليقه الصائم » ولا يصح ، قال ابن معن : حديث منكر .

قصيل

وكان يصوم حتى يقال : لا يفطر . ويفطر حتى يقال : لا يصسوم . وما استكمل صيام شهر غير رمضان ، وما كان يصوم في شهر أكثر مما كان يصوم في شعبان ، ولم يكن يخرج عنه شهر حتى يصسوم منه ، وكان يتحرى صيام الإثنين والحميس . وقال ابن عباس: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفطر أيام البيض في حضر ولا سفو . ذكره النسائي . وكان يحض على صيامها .

وأما صيام عشر ذي الحجة ، فقد اختلف عنه فيه ، وأمّا صيام ستة أيام من شوال ، فصح عنه أنه قال : « صيامها مع رمضان يعدل صيام الدهر ». وأما يوم عاشوراء ، فإنه كان يتحرى صومه على سائر الأيام ، ولما قدم المدينة وجد اليهود تصومه وتعظمه ، فقال : « نحن أحق بموسى منكم » فصامه وأمر بصيامه ، وذلك قبل فرض رمضان ، فلما فرض رمضان قال : « من شاء صامه ومن شاء تركه » . وكان من هديه إفطار يوم عرفة بعرفة ثبت عنه ذلك في « الصحيحين» وروي عنه أنه نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة رواه أهل « السن » وصح عنه أن « صيامه يكفر السنة الماضية والباقية » ذكره مسلم .

ولم يكن من هديه صيام الدهر ، بل قد قال : « من صام الدهر لا صام ولا أفطر » وكان يدخل على أهله ، فيقول : « هل عندكم شيء » ؟ فإن قالوا : لا . قال : « إني إذاً صائم » وكان أحياناً ينوي صوم التطوع ، ثم يفطر . وأما حديث عائشة ، أنه قال لها ولخفصة : « اقضيا يوماً مكانه » فهو حديث معلول ، وكان إذا نزل على قوم وهو صائم أتم صيامه ، كما فعل لما دخل على أم سليم ، ولكن أم سليم عنده بمنزلة أهل بيته . وفي «الصحيح » عنه أنه قال : «إذا دُعي أحدكم إلى طعام وهو صائم ، فليقل : إني صائم » وكان من هديه كراهة تخصيص يوم الجمعة بالصوم .

فصيل

فهوليم على فللمتكافئ

لما كان صلاح القلب ، واستقامته في طريق سيره إلى الله تعسالى متوقفاً على جمعيته على الله ، ولتم شعثه بإقباله بالكلية على الله ، فإن شعث القلب لا يلمنه إلا الإقبال على الله ، وكانت فضول الشراب والطعام ، وفضول مخالطة الآتام ، وفضول المنسام ، وفضول الكلام عما يزيده شعئاً ، ويشتته في كل واد ، ويقطعه عن سيره إلى الله تعسالى ، ويضعفه ، أو يعوقه ويوقفه ، اقتضت حكمة العزيز الرحيم بعاده أن شرع لهم من الصوم ما يذهب فضول الطعام والشراب ، ويستفرغ من القلب أخلاط الشهوات المعوقة له عن سيره إلى الله ، وشرعه بقدر المصلحة بحيث ينتفع به المبد في دنياه وأخراه ، ولا يضرف ، وشرع لهم الاعتكاف الذي مقصوده وروحه عكوف وأخراه ، ولا يضرف ، وشرع لهم الاعتكاف الذي مقصوده وروحه عكوف القلب على الله ، والانقطاع عن الحلق ، والاشتغال به وحده ، فيصير أنسه بالخلق ، فالغبر عن أنسه بالخلق ، فيعده بذلك لأنسيه به يوم الوحشة في القبر .

ولما كان هذا المقصود إنما يم مع الصوم ، شرع الاعتكاف في أفضل أيام الصوم وهو العشر الآخر من رمضان ، ولم يذكر الله سبحانه الاعتكاف إلا مع الصوم . ولا فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا مع الصوم . وأما الكلام ، فإنه شرع للأمة حبس اللسان عن كل ما لا ينفع في الآخرة ،

وأما فضول المنسام ، فإنه شرع نهسم من قيام الليل ما هو من أفضل السهر وأحمده عاقبة ، وهو السهر المتوسط الذي يتفع القلب والبدن ، ولا يعوق المبد عن مصلحته ، ومدار رياضة أرباب الرياضات والسلوك على هذه الأركان الأربعة ، وأسعدهم بها من سلك فيها المنهاج المحمدي ، فلم يتحرف انحراف الغالين ، ولا قصر تقصير المفرطين ، وقد ذكرنا هديته في صيامه وقيامه وكلامه ، فلنذكر هديه في اعتكافه .

كان صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الأواخر من رمضان حي توفاه الله عز وجل ، وتركه مرة فقضاه في شوال ، واعتكف مرة في العشر الأول ، ثم الأوسط ، ثم العشر الأواخر يلتمس ليلة القدر ، ثم نبن له أنها في العشر الأواخر ، فداوم على الاعتكاف حتى لحق بربه عز وجل ، وكان يأمر بخباء ، فيضرب له في المسجد نخلو فيه لربه عز وجل ، وكان إذا أراد الاعتكاف صلى الفجر ، ثم دخله ، فأمر به مرة ، فضُرُب له ، فأمر أزواجه بأخبيتهن فضربت ، فلما صلى الفجر ، نظر فرأى تلك الآخبية ، فأمر بخبائه فقُوض ، وترك الاعتكاف في رمضان حتى اعتكف العشر الأول من شوال ، وكان يعتكف كل سنة عشرة أيام ، فلما كان العام الذي قُبِض فيه ، اعتكف عشرين يوماً ، وكان يعارضه جبريل بالقرآن كل سنة مرة ، فلما كان ذلك العام عارضه به مرتبن ، وكان يُعرض عليه القرآن أيضاً في كل سنة مرة ، فعرض عليه تلك السنة مرتبن ، وكان إذا اعتكف دخل قبته وحده ، وكان لا يدخل بيته إلا لحاجة الإنسان ، ومخرج رأسه إلى بيت عائشة فترجله وهي حائض ، وكان بعض أزواجه تزوره وهو معتكف ، فإذا قامت تذهب ، قام معها يقلبها ، وكان ذلك لبلاً ، ولم يكن

يباشر امرأة من نسائه وهو معتكف لا بقبلة ولا غيرها ، وكان إذا اعتكف طرح له فراشه وسريره في معتكفه .

وكان إذا خرج لحاجته ، مر بالمريض وهو في طريقه ، فلا يعرجُ عليه ولا يسملُ عنه ، وجعل على سدتها حصيراً ، كل هذا تحصيل لمقصود الاعتكاف عكس ما يفعله الجهال من انخاذ المعتكف موضع عشرة ، ومجلبة للزائرين ، فهذا لون ، والاعتكاف المحمدي لون .

فمسل



اعتمر صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة أربع عمر كلهن في ذي القعدة . الأولى : عمرة الحديبية سنة ست ، فصده المشركون عن البيت ، فنحرَ وحلق حيث صُدَّ هو وأصحابه وحَلَّوا .

الثانية : عمرة القضية في العام المقبل دخلها ، فأقام بها ثلاثاً ، ثم خرج .

الثالثة : عمرته التي قرنـَها مع حجته .

الرابعة : عمرته من الجعرانة ، ولم يكن في عُمره عمرة واحدة خارجاً من مكة ، كما يفعله كثير من الناس اليوم ، وإنمسا كانت عمره كلُّهسا داخلاً إلى مكة ، وقد أقام بعد الوحي بمكة ثلاث عشر سنة لم ينقل عنه أنه اعتمر خارجاً من مكة ، ولم يفعله أحد على عهده قط إلا عائشة ، لأنها أهلت بالمعمرة ، فحاضت فأمرها فقرنت ، وأخبرها أن طوافهسا بالبيت وبالصفا والمروة قد وقع عن حجها وعمرتها ، فوجدت في نفسها أن ترجع صواحبها بمجج وعمرة مستقلين ، فإنهن كن متمتعات ، ولم يحضن ، ولم يقرن ، وترجع هي بعمرة في ضمن حجتها ، فأمر أخاها أن يعمرها من التميم تطيباً لقلبها ، وكانت عُمره كلها في أشهر الحج مخالفاً فدي المشركين فإنهم يكرهون الهمرة فيها ، وهسذا دليل على أن الاعتمار في أشهر الحج

أفضل منه في رجب بلا شك ، وأما في رمضان ، فموضع نظر ، وقد صح عنه أن ه عمرة في رمضان تعدل حجة ، وقد يقال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتغل في رمضان من العبادات بما هو أهم من العمرة مع ما في ترك ذلك من الرحمة لأمنه ، فإنه لو فعل لبادرت الآمة إلى ذلك ، فكان يثق عليها الجمع بين العمرة والصوم ، وكان يترك كثيراً من العمل وهو يجب أن يعمله خشية المشقة عليهم .

ولم محفظ عنه أنه اعتمر في السنة إلا مرة واحدة ، ولا خلاف أنه صلى الله عليه وسلم لم محج بعد الهجرة إلا حجة واحدة سنة عشر ، ولما نزل فرض الحج ، بادر إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير تأخير ، فإن فرضه تأخر إلى سنة تسع أو عشر . وأما قوله تعالى : (وأتموا الحج والعمرة لله) « البقرة: ١٩٦٦ » فإنها وإن نزلت سنة ست ، فليس فيها فريضة الحجج وإنما فيها الأمر بإتمامه وإتمسام العمرة ، بعد الشروع فيهما .

ولما عزم صلى الله عليه وسلم على الحج أعلم الناس أنه حاج ، فتجهزوا للخروج معه ، وسمع بذلك من حول المدينة ، فقدموا يريدون الحج ، مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووافاه في الطريق خلائق لا يُحصّون ، وكانوا من بين يديه ومن خلفه ، وعن يمينه وعن شماله مد البصر ، وخرج من المدينة نهساراً بعد الظهر لست بقين من ذي القمدة بعد أن صلى الظهر بها أربعاً ، وخطبهم قبل ذلك خُطبة علمهم فيها الإحرام ، وواجباته وسننه ، فصلى الظهر ، ثم ترجل ، وادّهن ، ولبس إزاره ورداءه ،وخرج فنزل بذي الحليفة ، فصلى بها العصر ركعتين .

ثم بات بها ، وصلى بها المغرب والعشاء ، والصبح والظهر ، وكان

نساؤه كلهن معه ، وطاف عليهن تلك الليلة ، فلما أراد الإحرام ، اغتسل غسلا ثانياً لإحرامه ، ثم طيّبته عائشة بيدها بذريرة وطيب فيه مسئك في بدنه ورأسه حتى كان وبيص ُ المسك يدرى في مفارقه وطيته ، ثم استدامه ، ولم يغسسله ، ثم لبس إزاره ورداءه ، ثم صلى الظهر ركعتين ، ثم أهل ّ بالحج والعمرة في مصلاه . ولم ينقل أنه صلى للإحرام ركعتين .

وقلد قبل الإحرام بدنه نعلين ، وأشعرها في جانبها الأيمن ، فشق صفحة سنامها ، وسلت الدَّم عنها .

وإنحا قلنا : إنه أحرم قارناً . لبضعة وعشرين حديثاً صرعة صحيحة في ذلك ، ولبد رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه بالغسل وهو بالمعجمة : وهو ما يغسل به الرأس من خطمي ونحوه يلبد به الشعر حتى لا ينتشر ، وأهل في مصلاه ، ثم ركب ناقته ، فأهل أيضاً ثم أهل أيضاً لم المتقلت به على البيداء ، وكان جل بالحج والعمرة تارة ، وبالحج تارة ، لأن العمرة جزء منه ، فمن ثم قبل : قرن ، وقبل : تمتع . وقبل : أفرد . وقول ابن حزم : إن ذلك قبل الظهر بيسر . وهم منه ، والمحفوظ أنه إنما أهل بعد الظهر ، ولم يقل أحد قط : إن إحرامه كان قبل الظهر . فلا أدري من أبن له هذا .

ثم لبتى ، فقال : «لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، و فع صوته بهذه التلبية حق سمعها أصحابه ، وأمرهم بأمر الله له أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية . وكان حجه على رحل لا محمل وزاملته تحته ، وقد اختلف في جواز ركوب المحمل والعمارية ونحوهما .

وخيرهم صلى الله عليه وسلم عند الإحرام بين الأنساك الثلالة ، ثم ندبهم عند دنوهم من مكة إلى فسخ الحج والقران إلى العمرة لمن لم يكن معه هدي ، ثم حم ذلك عليهم عند المروة .

وولدت أسماء بنت عميس محمد بن أبي بكر ، فأمرها أن تغتسل ، وتستثمر بثوب وتحرم ولهــــلًّ .

ففيه جواز غسل المحرم ، وأن الحائض تغتسل ، وأن الإحرام يصح من الحائض .

ثم سار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يُلبّي بتلبيته المذكورة ، والناس معه يزيدون فيها وينقصون ، وهو يقرهم .

فلما كان بالروحاء ، رأى حمار وحش عقيراً قال : «دعوه ، فإنه يوشك أن يأتي صاحبه » فجاء صاحبه ، فقال : «شأنكم به » فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر ، فقسمه بن الرفاق ، ففيه جواز أكل المحرم صلى الله عليه وسلم أبا بكر ، فقسمه بن الرفاق ، ففيه جواز أكل المحرم صيد الحلال إذا لم يصدلاً جله ، ويدل على أن الصيد يُملك بالإثبات .

ثم مضى حتى إذا كان بن الرَّويْشَة والعَرْج إذا ظبي حاقف في ظل فيه سهم ، فأمر رجلاً أن يقف عنده لا يريبه أحد ، والفرق بينـــه وبين الحمار أنه لم يعلم أن الذي صاده حلال .

ثم سار حتى إذا نزل بالعرج ، وكانت زاملتُه وزاملة أبي بكر واحدة مع غلام لأبي بكر ، فطلع الغلام وليس معه البعير ، فقال : أضلته البارحة . فقال : أضلته البارحة . فقال أبو بكر : بعيراً واحداً وتُضله ! فطفق يضربه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبتسم ، ويقول : «انظروا إلى هذا المحرم ما يصنع» .

ثم مضى حتى إذا كان بالأبواء ، أهدى له الصعب بن جنسامة عَجُزُ حمار وحش ، فرده ، وقال : « إنا لم نردة عليك إلا أنّا حُرُم » .

فلما مرَّ بوادي عُسفان قال : « يا أبا يكر أي واد هذا » ؟ قال : وادي عُسفان . قال : « لقد مرَّ به هود وصالح على بكرين أحمرين خُطُمهما اللبف ، وأزرهما العبّاء ، وأرديتهما النمار يلبّون بحجون البيت العبق » ذكره أحمد .

فلما كان بسرِّف حاضت عائشة ، وقال لأصحابه بسرِّف: « من لم يكن معه هدى ، فأحب أن بجعلها عمرة ، فليفعل ، ومن كان معه هدى فلا » وهذه رتبة أخرى فوق رتبة التخيير عند الميقات ، فلما كان بمكة ، أمر أمراً حتماً من لا هذي معه أن بجعلها عمرة ، ومحل من إحرامه ، ومن معه هدي أن يقيم على إحرامه ، ولم ينســخ ذلك شيء ألبته ، بل سأله سراقة بن مالك عن هذه العمرة التي أمرهم بالفسخ إليها : هل هي لعامهم ذلك أم للأبد؟ فقال : « بل للأبد » قال : ثم نهض رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن نزل بذي طُوى وهي المعروفة بآبار الزاهر ، فبات بها ليلة الأحد لأربع خلون من ذي الحجة ، وصلى بها الصبح ، ثم اغتسل من يومه ، ونهض إلى مكة ، فدخلها نهاراً من أعلاها من الثنية العليا التي تشرف على الحجون ، وكان في العمرة يدخلها من أسفلها ، ثم سار حتى دخل المسجد ، وذلك ضحيٌّ . وذكر الطبري أنَّه دخل من باب بني عبد مناف الذي يُسمّى باب بني شيبة ، وذكر أحمد أنه كان إذا دخل مكاناً من دار يعلى استقبل البيت ، ودعا ، وذكر الطبري أنه كان إذا نظر إلى البيت قال : « اللهم َّ زد" هذا البيت تشريفاً وتعظيماً وتكريماً ومهابة "».

وروي عنه أنه كان عند رؤيته يرفع يديه ، ويكبر ، ويقول : «اللهم أنت السلام ، ومنك السلام ، حينا ربنا بالسلام ، اللهم زد هذا البيت تشريفاً وتعظيماً ، وتكريماً ومهابة ، وزد من حجه أو اعتمره تكريماً وتشريفاً وتعظيماً وبراً » وهو مرسل .

فلما دخل المسجد ، عمد إلى البيت ، ولم يركع تحيّة المسجد ، فإن تحية المسجد الحرام الطواف ، فلما حاذى الحجر ، استلمه ، ولم يزاحم عليه ، ولم يتقدم عنه إلى جهة الركن اليماني ، ولم يرفع يديه ، ولم يقل : نويت بطوافي هذا الأسبوع كذا وكذا . ولا افتتحه بالتكبير ، ولا حاذى الحجر بجميع بدنه ، ثم انفتل عنه وجعله على شقه الأعن ، بل استقبلك واستلمه ، ثم أخذ على يمينه ، ولم يدع عند الباب ، ولا تحت الميزاب ، ولا عند ظهر الكعبة وأركانها ، ولا وقت للطواف ذكراً معيناً ، بل حفظ عنه بين الركنين : (ربئا آتنا في الدئيا حسسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) .

ورَمَلَ في طوافه هذه الثلاثة الأشسواط ، وقارب بين خُطاه ، واضطبع بردائه ، فجعله على أحد كتفيه ، وأبدى كتفه الآخر ومنكبة ، وكلما حاذى الحجر الأسود أشار إليه ، واستلمه بميحّجته وقبل المحجن ، وهو عصاً محنية الرأس .

وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه استلم الركن اليماني ، ولم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قبله ، ولا قبل يده عند استلامه ، وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قبل الحجر الأسود ، وثبت عنه أنه استلمه بيده ، فوضع يده عليه ، ثم قبلها ، وثبت عنه أنه استلمه بمحجنه ، فهذه ثلاث

صفات . وذكر الطّبراني بإسناد جيد أنه إذا استلم الركن قال : «بسم الله والله أكبر » وكلما أتى على الحجر الأسود قال : « الله أكبر » . ولم يستلم صلى الله عليه وسلم ، ولم يمس من الأركان إلا البمانين فقط .

فلما فرغ من طوافه جاء إلى خلف المقام ، فقرأ (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) « البقرة : ١٢٥ » فركع ركعتين ، والمقام بينه وبين البيت ، قرأ فيهما بعد الفاتحة بـ « سورتي الإخلاص » وقراءته الآية بيان منه المراد منها بقد بفعله ، فلما فرغ من صلاته أقبل على الحجر ، فاستلمه ، ثم خرج إلى الصّفا من الباب الذي يقابله ، فلما دني منه قرأ (إن الصّفا والمروة من شعائر الله) « أبداً بما بكال الله به » والنّسائي : « ابْدؤوا » على الأحب .

ثم رقى عليه حتى رَأَى البيت ، فاستقبل القبلة ، فوحد الله وكبره ، وقال : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، لا إله إلا الله وحده ، أنجز وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده ، ثم دعا بن ذلك قال مثل هذا ثلاث مرات ، ثم نزل إلى المروة يمشي فلما انصبت قدماه سعى حتى إذا جاوز الوادي وأصعد ، مشى ، وذلك قبل الميلين الأخضرين في أوّل المسعى ، والظاهر أنّ الوادي لم يتغير عن وضعه .

فكان صلى الله عليه وسلم إذا وصَلَ المروة رقى عليها ، واستقبل البيت ، وكبّر الله ووحده ، وفعل كما فعل على الصّفا ، فلمّا أكمل سعيه عند المروة ، أَهَرَ كلّ من لا هدى معه أن يحل حتماً ، وأمرهم أن يحلوا الحل كله ، وأن يقوا كذلك إلى يوم التروية ، ولم يحل من أجل هديه ،

وهناك قال : «لو استقبلت من أمري ما استدبرت لما سقت الهدي ، ولجعلتها عمرة » وهناك دعا للمحلقن بالمغفرة ثلاثاً ، وللمقصرين مرة .

وأما نساؤه فأحللن ، وكن قارنات إلا عائشة ، فإنها لم تحل من أجل تعذر الحل بالحيض ، وأمر من أهل كإهلاله أن يقيم على إحرامه إن كان معه هدي ، وأن محل إن لم يكن معه هدي .

وكان يصلي مدة مقامه إلى يوم التروية بمنزله بالمسلمين بظاهر مكة ، فأقام أربعة أيام يقصر الصلاة ، فلما كان يوم الخميس ضحى توجه بمن معه من المسلمين إلى منى ، فأحرم بالحج من كان أحل منهم من رحالهم ، ولم يدخلوا إلى المسجد ، بل أحرموا ومكة خلف ظهورهم .

فلماً وصل إلى منى ، نزل وصلى بها الظهر والعصر وبات بها ، فلما طلعت الشمس ، سار إلى عرفة ، وأخذ على طريق ضب على يمن طريق الناس اليوم ، وكان من الصحابة الملبي ، ومنهم المكبر ، وهو يسمع ولا ينكر ، فوجد القبلة قد ضربت له بنمرة بأمره ، وهي قرية شرقي عرفات ، وهي خواب اليوم ، فنزل فيها حتى إذا زالت الشمس أمر بناقته القصواء فرحلت ، ثم سار حتى أتى بطن الوادي من أرض عُرْفَة .

فخطب الناس وهو على راحلته خطبة عظيمة ، قرر فيها قواعد الإسلام ، وهدم فيها قواعد الشرك والجاهلية ، وقرر فيها تحريم المحرمات التي اتفقت الملل على تحريمها وهي الدماء والأموال والأعراض ، ووضع فيها أمور الجاهلية كله وأبطله ، وأوصاهم بالنساء خبراً وذكر الحق الذي لهن وعليهن ، وأن الواجب لهن الرقة ، والكسوة بالمعروف ، ولم يقدر ذلك تقديراً ، وأباح للأزواج

ضربهن إذا أدخان إلى بيوتهن من يكرهه أزواجهن ، وأوصى فيها الأمة بالاعتصام بكتاب الله ، وأخبر أنهم لن يضلوا ماداموا معتصمن به ، ثم أخبرهم أنهم مسؤولون عنه ، واستنطقهم بماذا يقولون ، وبماذا يشهدون ؟ فقالوا : نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت . فرفع أصبعه إلى السماء ، واستشهد الله عليهم ثلاث مرات ، وأمرهم أن يبلغ شاهدهم غائبهم وخطب خطبة واحدة ولم تكن خطبتن جلس بينهما .

فلمنا أتمها ، أمر بلالاً فأذن ، ثم أقام ، فصل الظهر ركعتين أسرً فيهما القراءة وكان يوم الجمعة ، فدل على أن المسافر لا يصلي الجمعة ، ثم أقام ، فصلى العصر ركعتين أيضاً ، ومعه أهل مكة ، فصلوا بصلاته قصراً وجمعاً ، وفيه أوضح دليل على أن سفر القصر لا يتحدد بمسافة معلومة .

فلما فرغ من صحالاته ، ركب حتى أتى الموقف ، فوقف في ذيل الجبل عند الصخرات ، واستقبل القبلة ، وجعل حبل المشاة بين يديه ، وكان على بعيره ، فأخذ في الدعاء والتضرع والابتهال إلى غروب الشمس ، وأمر الناس أن يرفعوا عن بطن عُركة ، وأخير أن «عرفة كلها موقف» وأرسل إلى الناس أن يكونوا على مشاعرهم ، ويقفوا بها ، فإنها من إرث أيهم إبراهم ، وكان في دعائه رافعاً يديه إلى صدره ، كاستطعام المسكين ، وأخيرهم « أن عرر الدعاء يوم عرفة » .

وذكر من دعاته صلى الله عليه وسلم في الموقف: « اللهم ً لك الحمد كالذي تقول ، وخيراً ثما نقول ، اللهم ً لك صلائي ونسكي ومحياي ومماثي ، وإليك مسكاني ، ولك ربِّ تواثي ، اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ، ووسوسة الصدو ، وشتات الأمر ، اللهم ّ إني أعوذ بك من شر ما نجيء به الربح » ذكره الترمذي .

ومما ذكر من دعائه هناك : « اللهم الله اللهم الله م كلامي ، وترى مكاني، وتعلم سري وعلانيي ولا يخفي عليك شيء من أمري ، أنا البائس الفقير ، المستغيث المستغيث المستخبر ، الوجل المشفق ، المقر المعرف بذنوبه ، أسألك مسألة المسكن ، وأبتهل إليك ابتهال المذنب الذليل ، وأدعوك دعاء الحائف الضرير من خضعت لك رقبته ، و وفاضت لك عيناه ، وذل جسده ، ورغم أنفه لك ، اللهم لا يجعلي بدعائك رب شقياً ، وكن في رؤوفاً رحيماً يا خير المسولين ، ويا خير المعطين «ذكره الطبراني .

وذكر أحمد من حديث عمرو بن شعب ، عن أبيه ، عن جدّه : كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، بيده الخير ، وهو على كل شيء قدير » وأسانيد هذه الادعية فيها لنن .

وهنا أنزلت عليه : (اليوم َ أكملتُ لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) « المائدة : ٣ » .

وهناك سقط رجل عن راحلته ، فمات فأمرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكفن في ثوبيه ، ولا يمس بطيب وأن يغسل بمام وسدرٍ ، ولا يغطى رأسه ولا وجهه ، وأخبرَ أنَّ الله تعالى يبعثه يوم القيامة يليي .

وفيه النا عشر حكماً :

الأول : وجوب غسل الميت .

الثاني : أنه لا ينجس بالموت ، لأنه لو تنجس ، لم يزده غسله إلا نجاسة . الثالث : أن المبت يضل بماه وسلو .

الرابع : أن تغير الماء بالطاهرات لا يسلبُهُ طهوريته .

الخامس : إباحة الغسل للمحرم .

السادس : أنَّ المحرم غير ممنوع من الماء والسدر .

السابع ُ : أنَّ الكفن مقدم على الميراث وعلى الدين ، لأنه صلى الله عليه وسلم أمر أن يكفن في ثوبيه ولم يسأل عن وارثه ولا عن دين عليه .

الثامن : جواز الاقتصار في الكفن على لوبن .

التاسع : أن المحرم ممنوع من الطيب .

العاشر : أن المحرم ثمنوع من تغطية رأمسه .

الحادي عشر : منع المحرم من نغطية وجهه وبإباحته قال منة من الصحابة ، واحتج المبيحون بأقوال هؤلاء ، وأجابوا عن قوله : « لاتخمروا وجهه » بأن هذه اللفظة غير محفوظة .

الثاني عشر : بقاء الإحرام بعسد الموت .

فلما غربت الشمس ، واستحكم غروبها بحيث ذهبت الصفرة ، أفاض من عرفة ، وأردف أسامة بن زيد خلفه ُ ، وأفاض بالسكينة وضم إليه زمام ناقته حتى إن رأسها ليضرب طرف رحله ، وهو يقول : « أيها الناس عليكم السكينة ، فإن البر ليس بالإيضاع » أي : بالإسراع .

وأفاض من طريق المأزميُّس ، ودخلَ عرفة من طريق ضب ، وهكذا

كانت عادته صلوات الله وسلامُهُ عليه في الأعياد أن يخالف الطريق ، ثم جعل يسير العَنَق وهو ضرب من المسير ليس بالسريع ولا البطيء فإذا وجد فجوة ــ وهو المتسع ــ نص ً سيره ، أي : رفعه فوق ذلك ، وكلما أتى ربوة من الربي أرخى للناقة زمامها قليلاً حي تصعد .

ثم سار حتى أتى مزدلفة فتوضأ وضوء الصلاة ، ثم أمرَ بالأذان ، فأذن المؤذن ، ثم أقام ، فصلى المغرب قبل حطّ الرّحال ، وتبريك الجمال ، فلمنا حطوا رحالهم أمرَ ، فأقيمت الصلاة ، ثم صلى العشاء بإقامة بلا أذان ٍ ، ولم يصل بينهما شيئاً ، ثم نام حتى أصبح .

ولم يحي تلك الليلة ، ولا صحّ عنه في إحياء ليلتي العيدين شيء ، وأذن في تلك الليلة لضعفة أهله أن يتقدموا إلى منى قبل طلوع الفجر ، وكان عنسد غيبوبة القمر ، وأمرهم أن لا يرموا الجمرة حتى تطلع الشمس ، وأما الحديث الذي فيه أن أم سلمة رمت قبل الفجر ، فحديث منكر أنكره أحمد وغيره ، ثم ذكر حديث سوّدة ، وأحاديث غيره ، ثم قال :

ثم تأملنا فإذا أنّه لا تعارض بين هذه الأحاديث ، فإنه أمر الصبيان أن لا يرمُو الجمرة حتى تطلع الشمس ، فإنه لا عذر لهم في تقديم الرمي ، أما من قدمه من النساء : فرمين قبل طلوع الشمس للعُدر ، والحوف عليهن من المزاحمة ، وهذا الذي دلت عليه السنة : جواز الرمي قبل طلوع الشمس

لعذر من مرض أو كبر ، وأما القادر الصحيح ، فلا يجوز له ذلك . والذي دلت عليه السُّنة إنما هو التعجيل بعسد غيبوبة القمر لا نصف الليل ، وليس مع من حده بالنصف دليل .

فلما طلع الفجر صلاها في أول الوقت — لا قبله قطعاً — بأذان وإقامة ، ثم ركب حتى أتى موقفه عند المشعر الحرام ، فاستقبل القبلة ، وأخذ في المدعاء والتضرع والتكبير والتهليل والذكر حتى أسفر جداً ، ووقف صلى الله عليه وسلم في موقفه ، وأعلم الناس أن مزدلفة كلها موقف ، ثم سار مردفاً للفضل وهو يلبي في مسيره ، وانطلق أسامة على رجليه في سُبّاق قريش .

وفي طريقه ذلك أمر ابن عباس أن يلقط له حصى الجمار سبع حصيات ، ولم يكسرها من الجبل تلك الليلة ، كما يفعله من لا علم عنده ، ولا التقطها بالليل ، فالتقط له سبعاً من حصى الخلف ، فجعل ينفضهن في كفه ، ويقول : « أمنسال هؤلاء فارموا ، وإياكم والغلو في الدين ، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين » ، فلما أتى بطن عسر حرك ناقته وأسرع السر ، وهذه كانت عادته في المواضع التي نزل بها بأس الله بأعدائه ، فإن هناك أصاب أصحاب الفيل ما قصى الله ، ولذلك سمي وادي عسر ، لأن الفيل حسر فيه ، أي : أعبى وانقطع عن الذهاب إلى مكة .

وكللك فعل في سلوكه الحجر . ومحسر : برزخ بين منى ومزدلفة ، لا من هذه ، وعرنة : برزخ بين عرفة والمشسعر الحرام فين كل مشعرين برزخ ليس منهما ، فمنى من الحرم وهي مشعر ، وعسر من الحرم ، وليس بمشعر ، ومزدلفة : حرم ومشعر ، وعرنة ليست مشعراً ، وهي من الحل ، وعرفة حل ومشعر .

وسلك الطريق الوسطى بين الطريقين وهي التي تخسوج على الجمرة الكبرى حتى أتي منى ، فأتى جمرة العقبة ، فوقف في أسفل الوادي ، وجعل البيت عن يساره ، ومنى عن يمينه ، واستقبل الجمرة وهو على راحلته ، فرماها راكباً بعسد طلوع الشمس واحدة بعد واحدة يكبر مع كل حصاة وحينتذ قطع التلبية وبلال وأسامة معه أحدهما آخذ بخطام نافته ، والآخر يظله بثوبه من الحر ، وفيه جواز استظلال المحرم بالمحمل ونحسه .

قصــل

ثم رجع إلى منى ، فخطب خطبة بليغة أعلمهم فيها بحرمة يوم التحسر وتحريمه وفضله ، وحرمة مكة على جميع البلاد ، وأمر بالسمع والطاعة لن قادهم بكتاب الله ، وأمر الناس بأخذ مناسكهم عنه ، وقال : « لعلي لا أحج بعد عامي هذا » وعلمهم مناسكهم ، وأنزل المهاجرين والأنصار منازلهم ، وأمر الناس أن لا يرجعوا بعسده كفاراً يضرب بعضهم رقاب بعض ، وأمر بالتبليغ عنه ، وأخبر أنه «رُبَّ مبلغ أوعى من سامع » وقال في خطبته : « لا يجني جان إلا على نفسه » وأنزل المهاجرين عن يمن القبلة ، والأنصار عن يسارها ، والناس حولهم ، وفتح الله له أسماع الناس حى سمعه أهل منى في منازلهسم ، وقال في خطبته تلك : « اعبسلوا ربكم ، وصلوا خمسكم ، وصوموا شهركم ، وأطيعوا ذا أمركم تدخلوا جنة ربكم » وودع حينذ الناس ، فقالوا : حجة الوداع .

ثم الصرف إلى المنحر بمنى ، فنحر ثلاثاً وستين بدنة بيده وكان ينحرها قائمة معقولة يدها اليسرى ، وكان عددها عدد سنى عمره ، ثم أمسك ، وأمر علياً أن ينحر ما بقي من المائة ، ثم أمره أن يتصدق بجلافا وجلودها وطومها في المساكن ، وأمره أن لا يعطي الجزار في جزارتها شيئاً منها ، وقال : « نمن نعليه من عندنا » وقال : « من شاء اقتطع » .

فإن قبل ففي « الصحيحين » عن أنس في حجته : ونحسر صلى الله عليه وسلم بيده سبع بُدُنُ قباماً ؟ قبل : يخرج على أحد وجوه ثلاثة : أحدها : أنه لم ينحر بيده أكثر من سبع بدن ، وأنه أمر من نحر إلى تمام ثلاث وستن ، ثم زال عن ذلك المكان وأمر علياً ، فنحر ما بقي . الثاني : أن يكون أنس لم يشاهد إلا السبع ، وشاهد جابر تمسام النحس .

الثالث: أنه نحر بيده منفردا سبعاً ، ثم أخذ هو وعلي الحربة معساً فنحرا كذلك تمسام ثلاث وستين كما قال غُرقة بن الحارث الكندي(١): أنه شاهد النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ قد أخذ بأعلى الحربة ، وأمر علياً فأخذ باسفلها ، ونحرا بها البُدُن . ثم انَّفرد علي بنحر الباقي من المائة ، والله أعلم .

ولم يتقل أحد أنه صلى الله عليه وسلم ، ولا أصحابه جمعوا بين الهدي والأضحية ، بل كان هديهم هو ضحاياهم ، فهو هدي بمنى ، وأضحية بغيرها ، وأما قول عائشة : ضحى عن نسائه بالبقر ، فهو هدي أطلق عليه اسم الأضحية ، فإنهن كن متمتعات ، وعليهن الهدي ، وهو الذي نحره عنهن ، لكن في قصة نحر البقرة عنهن وهن تسع إشكال وهو : إجزاء البقرة عن أكثر من سبعة ، وهذا الحديث جاء بثلاثة ألفاظ .

أحدها : بقرة واحسدة بينهن .

الثاني : أنه ضحى عنهن يومئذ بالبقر .

الثالث : دُخِل علينا يوم النحر بلحم بقر ، فقلت : ماهذا ؟ فقيل : ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أزواجه .

 ⁽١) في النسختين : عروة بن مفرس . وهو خطأ ، والتصويب من زاد المعاد ، وسن أبي داود .

وقد اختلف في عدد من تجزيء عنهم البدنة والبقرة ، فقيـــل : صبعة ، وقيل : عشرة . وهو قول إسحاق ، ثم ذكر أحاديث ، ثم قال : وهده الأحاديث تخرج على أحد وجوه ثلاثة إما أن يقال ؛: أحاديث السبعة أكثر وأصح ، وإما أن يقال : عدل البعير بعشرة من الغم في الغنائم ، لأجل تعديل القسمة ، وأما في الهدايا والضحايا ، فهو تقدير شرعي ، وإما أن يقال : ذلك يختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة والإبل والله أعلم .

ونحر صلى الله عليه وسلم بمنحره بمنى ، وأعلمهم أن « منى كلها منحسر » وأن « فجاج مكة طريق ومنحر » وفيه دليل على أن النحر لا يختص بمنى ، بل حبث نحر من فجاج مكة أجزأه ، لقولسه : « وقفت ها هنا وعرفة كلها موقف » وسئل أن يبنى له بمنى مظلة من الحر ، فقال : « لا منى مناخ من سبق » وفيه دليل على اشتراك المسلمين فيها ، وأن من سسبق إلى مكان ، فهو أحق به حتى يرتحل عنه ، ولا علك بذلك .

فلما أكمل نحره ، استدعى بالحلاق ، فحلق رأسه ، وقال : « يامعمر أمكنك رسول الله من شحمة أذنه ، وفي يدك الموسى » فقال : أما والله يا رسول الله إن ذلك لمن نعمـــة الله علي ومنه قال : « أجل » . ذكره أحمد وقال له : « خذ » وأشار إلى جانبه الأعن ، ثم قسمه بين من يليه ، ثم أشار إلى جانبه الأعن ، ثم قسمه بين من يليه ، ثم أشار إلى ، فحلق الأيسر ، ثم قال : « هاهنا أبو طلحة ؟ » » فدفعه إليه .

ودعا للمحلقين بالمغفرة ثلاثاً ، وللمقصرين مرة ، وهو دليــــل على أن الحلق نسك ليس بإطلاق من محظور .

فمسل

ثم أفاض إلى مكة قبل الظهر راكباً ، فطاف طواف الإفاضة ، ولم يطف غيره ، ولم يسع معه ، هذا هو الصواب ، ولم يرمل فيه ، ولا في طواف الوداع ، وإنما رمل في طواف القدوم .

ثم أنى زمزم وهم يسقون ، فقال : « لولا أن يغلبكم الناس لنزلت فسقيت معكم » ثم ناولوه الدلو ، فشرب وهو قائم ، قبل : لأن النهي عن الشرب قائماً على وجه الاختيار ، وقبل : للحاجة وهو أظهر ، وفي « الصحيح » عن ابن عباس : طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن ، وفيه مثله من حديث جابر ، وفيه : لأن يراه الناس ، وليشرف ، وليسألوه ، فإن الناس غشوه . وهذا ليس بطواف الوداع ، فإنه طافه ليلا ، ولا طواف القدوم ، فإنه رمل فيه ، ولم يقل أحد : رملت به راحلته . ثم رجع إلى منى .

واختلف هل صلى الظهر بها أو بمكة ؟ وطافت عائشة في ذلك اليوم طوافاً واحداً ، وسعت سعاً واحداً أجزأها عن حجها وعمرتها ، وطافت صفية ذلك اليوم ، ثم حاضت فأجزأها ذلك عن طواف الوداع ، فاستقرت سنته صلى الله عليه وسلم إذا حاضت المرأة قبل الطواف أن تقرن وتكثي بطواف واحد ، وسعى واحد ، وإن حاضت بعد طواف الإفاضة أجزأها عن طواف الوداع . ثم رجع إلى منى من يومه ذلك فبات بها ، فلما أصبح انتظر زوال الشمس ، فلما زالت مشى إلى الجمرة ولم يركب فبدأ

بالجمرة الأولى التي تلي مسجد الخيف ، فرماها بسبع حصيات واحدة بعسد واحدة يقول مع كل حصاة : الله أكبر ، ثم تقدم عن الجمرة أمامها حتى أسهل فقسام مستقبل القبلة ، ثم رفع يديه ، ودعا دعاءً طويلا بقدر سورة البقرة ، ثم أتى الوسطى ، فرماها كذلك .

ثم انحدر ذات اليسار مما يلي الوادي ، فوقف مستقبل القبلة وافعاً يديه يدعو قريباً من وقوفه الأول ، ثم أنى جمرة العقبة ، فاستبطن الوادي وجعل البيت عن يساره ، فرماها بسبع حصيات كذلك ، ثم رجع ، ولم يقف عندها ، فقيل : لضيق المكان . وقيل – وهو أصح – : إن دعاءه كان في نفس العبادة ، فلما رماها ، فرغ الرمي ، والدعساء في صلب العبسادة أفضل . ولم يزل في نفسي هل كان يرمي قبل الصلاة أو بعدها ، والذي يظب على الظن أنه قبلها ، لأن جابراً وغيره قالوا : كان يرمي إذا زالت الشمس .

غمسل

فقد تضمنت حجته صلى الله عليه وسلم ست وقفات للدعاء : على الصفا ، وعلى المروة ، وبعرفة ، وبمزدلفة ، وعند الجمرة الأولى ، وعند الجمرة الثانيسة .

وخطب بمى خطبتن ، يوم النحر وتقلمت ، والثانية في أوسط أيام النشريق ، واستأذنه العباس أن يبيت بمكة ليساني منى من أجل سقايته ، فأذن له ، واستأذنه رعاء الإبل في البيتونة خارج منى عند الإبل ، فأرخص لحسم أن يرموا يوم النحر ، ثم بجمعوا رمي يومن بعده يرمونه في أحدهما . قال مالك : ظننت أنه قال : في أول يوم منهما ، ثم يرمون يوم النفر . وقال ابن عيبنة في هذا الحديث : رخص للرعاء أن يرموا يوما ، ويدعوا يوما ، فيجوز للطائفتين بالسنة ترك المبيت بمنى ، وأما الرمي ، فإنهم لا يتركونه ، بل لهسم أن يؤخروه إلى الليل ، ولهم أن يجمعوا رمي يومين في يوم .

ومن له مال عناف ضياعه ، أو مريض عاف من تخلفه عنه ، أو كان مريضاً لا يمكنه البيتونة ، مقطت عنه بتنبيه النص على هؤلاء ، ولم يتعجل في يومن ، بل تأخر حتى أكمل الرمي في الآيام الثلاثة ، وأفاض يوم الثلاثاء بعد الظهر إلى المحصب ، وهو الآبطح ، وهو خيف بني كنانة ، فوجد أبا رافع قد ضرب قبته هناك ، وكان على ثقله توفيقاً من الله عز وجل دون أن يأمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فصلى به الظهر والعصر ، والمغرب والشاء ، ورقد رقدة ، ثم نهض إلى مكة ، فطاف للوداع ليسلا سحراً .

ورغبت إليه عائشة تلك الليلة أن يعمرها عمرة مفردة ، فأخبرها أن طوافها بالبيت وبالصفا والمروة قد أجزأها عن حجها وعمرتها ، فأبت إلا أن تعتمر عمرة مفردة ، فأمر أخاها أن يعمرها من التنعم ، فغرغت من عمرتها ليلا ، ثم وافت المحصب مع أخيها في جوف الليسل ، فقال : ه فرغتما » ؟ قالت : نعم . فنادى بالرحيل ، فارتحل الناس .

وفي حديث الأسود في «الصحيح» عنها: فلقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مصعد من مكة ، وأنا منهطة عليها ، أو أنا مصعدة وهو منهط منها . ففيه أنهما تلاقيا ، وفي الأول أنه انتظرها في منزله ، فإن كان حديث الأسود محفوظاً ، فصوابه : لقيني وأنا مصعدة من مكة وهو منهط إليها . فإنها قضت عمرتها ، ثم أصعدت لمعاده ، فوافته وقد أخذ في المبوط إلى مكة الوداع ، وله وجه غير هسذا . واختلف في التحصيب هل هو سنة أو منزل اتفاق ؟

فصسل

ويرى كثير من الناس أن دخول البيت من سن الحج ، التداء بالنبي صلى الله عليه وسلم ، والذي تدل عليه سنته أنه لم يدخله في حجته ، ولا في عمرته ، وإنما دخله عام الفتح ، وكذلك الوقوف في الملتزم الذي روي عنه أنه فعله يوم الفتح ، وأما ما رواه أبو داود من حديث عمرو ابن شعيب ، عن أبيه ، عن جده أنه وضع صدره ووجهه وذراعيه وكفيه ويسطهما ، وقال : هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله . فهذا يحتمل أن يكون وقت الوداع ، وأن يكون في غيره ، ولكن قال عجاهد وغيره : يستحب أن يقف في الملتزم بعد طواف الوداع ، وكان ابن عباس يلتزم ما بن الركن والباب .

وفي «صحيح البخاري» أنه صلى الله عليه وسلم لما أراد الحروج ، ولم تكن أم سلمة طافت بالبيت وهي شاكية ، وأرادت الحروج ، فقال لله القيمت صلاة الصبح ، فطوفي على بعيرك والناس يصلون». فقعلت ولم تصل حتى خرجت ، وهذا محال أن يكون يوم النحر ، فهو طواف الوداع بلا ريب ، فظهر أنه صلى الصبح يومئذ بمكة ، وسمعته أم سلمة يقرأ بـ (الطور) ثم ارتحل راجعاً إلى المدينة .

فلما كان بالروحاء لقي ركباً ، فسلم عليهم ، وقال : « من القوم » ؟ فقالوا : المسلمون . قالوا : فمن القوم ؟ فقال : « رسول الله صلى الله عليه وسلم» فرفعت إليه امرأة صبياً فسا من محفة ، فقالت : يا رسول الله ألهذا حج ؟ قال : «نعم ولك أجر».

فلما أتى ذا الحليفة ، بات بها ، فلما رأى المدينة كبر ثلاث مرات ، وقـــال : «لا إله إلا الله وحله لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، آيبون تاثبون عابدون ساجدون ، لربنا حامدون ، صلق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده » ثم دخلها نهاراً من طريق المعرس وخرج من طريق الشجرة .

غمسل

وَهُونِي فِي الْمُلِمَالِينَ الْمُتَّكِينَ وَلَهُ عَلَيْهُمْ فِي الْمُلْمِلُونِ الْمُتَّلِينَةِ فِي

وهي مختصة بالأزواج الثمانية المذكورة في «مورة الأنعام» وهذا مأخوذ من القرآن من أربع آيات (أحلت لكم بهيمة الأنعام) «المائلة: ١» الثانية: (ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) «الحبج: ٣٤» الثالثة: (ومن الأنعام حمولة وفرشاً) «الأنعام: ١٤٧» الآية والتي تلبها الرابعة: قوله (هدياً بالغ الكعبة) «المائلة: ٩٥» فدل على أن الذي يبلغ الكعبة من الهسدي هو هذه الأزواج الثمانية ، وهذا استنباط على بن الكب رضى الله عنه .

والذبائح التي هي عبادة ثلاث: الهذي والأضحية والعقيقة ، فأهدى صلى الله عليه وسلم الغم ، وأهدى الإبل ، وأهدى عن نساته البقر والهدى في مقامه ، وفي حجته ، وفي عمرته ، وكانت سنه تقليد الغم دون إشعارها ، وإذا بعث بهديه وهو مقم ، لم يحرم منه شيئاً كان منه حلالاً ، وإذا أهدى الإبل قلدها وأشعرها ، فيشق صفحة سنامها الآين يسيراً حتى يسيل اللم ، وإذا بعث بهدي أمر رسوله إذا أشرف على عطب شيء منه أن ينحر ، ثم يضع نعله في دمه ، ثم يجعله على حد صفحته ولا يأكل منه ولا أحد من رفقته ، ثم يقسم لحمه ، ومنعه من هذا الأكل سداً المذريعة لئلا يقصر في حفظه .

وكان هديه نحر الإبل قياماً معقولة يدها البسرى ، وكان يسمي الله عند نحره ويكبر ، وكان يلبح نسكه بيده وربما وكل في بعضه ، وكان إذ بحر الغم ، وضع قدميه على صفاحها ، ثم سمى وكبر ونحسر ، وأباح لأمته أن يأكلوا من هداياهم وضحاياهم ، ويتزودوا منها ، ونهاهم أن يدخروا منها بعسد ثلاث لدافة دفت عليهم ذلك العسام . وربما قسم لحم الهدي ، وربما قال : «من شاء اقتطع » . واستدلوا به على جواز النهبة في التعرف ونحوه ، وفرق بينهما بما لا يتبن ، وكان من هديه أنبح هدي العمرة عند المروة ، وهدي القران بمنى ، ولم ينحر هديه قط إلا بعد أن حل ، ولم ينحر هديه قط أربعة أمور مرتبة يوم النحر أولها : الرمي ، ثم النحر ، ثم الحلق ، أربعة أمور مرتبة يوم النحر أولها : الرمي ، ثم النحر ، ثم الحلق ، أللواف ، ولم يرخص في النحر ، قبل طلوع الشمس البتة .

غمسل

وأما هديه صلى الله عليه وسلم في الأضاحي ، فإنه لم يكن يدع الأضحية ، وكان يضحي بكبشين ينحرهما بعد الصدائة ، وأخبر أن من ذبح قبلها ، فليس من النسك في شيء ، وإنما هو لحم قلمه لأهله هذا الذي ندين الله به ، لا الاعتبار بوقت الصلاة ، وأمرهم أن ينجوا الجذع من الفسأن ، والذي نما سواه ، وروي عنه أنه قال : «كل أيام التشريق ذبح » ولكنه منقطع ، وهو مذهب عطاء والحسن والشافعي ، واحتاره ابن المنفر .

وكان من هديه اختيار الأضحية واستحسانها وسلامتها من العيوب ، ونهى عن أن يضحى بعضباء الأذن والقرن ، أي : مقطوع الأذن ، ومكسور القرن النصف فما زاد ، ذكره أبو داود ، وأمر أن تستشرف العين ، والأذن ، أي : ينظر إلى سلامتها .

وأن لا يضحى بعوراء ، ولا مقابلة ، ولا مدابرة ، ولا شرقاء ، ولا شرقاء ، ولا خرقاء . والمقابلة : التي يقطع مقدم أذنها ، والمدابرة : التي يقطع مؤخر أذنها ، والشرقاء : التي شقت أذنها ، والحرقاء : التي خرقت أذنها . ذكره أبو داود .

وكان من هديه أن يضبحي في المصلى ، وذكر أبو داود عنه أنه ذبح يوم النحر كبشين أقرنين أملحين موجوتين ، فلما وجههما قال : «وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين إن صلاتي ونسكي وعمياي ومماني الله رب العالمين ، لا شريك له ، وبلغك أمرت وأنا أول المسلمين ، اللهم منك ولك عن محمد وأمته ، يسم الله والله أكبر، ثم ذبح ، وأمر الناس إذا ذبحوا أن يحسنوا الذبحة ، وإذا قتلوا أن يحسنوا القتلة ، وقال : « إن الله كتب الإحسان على كل شيء » . ومن هديه أن الشاة تجزيء عن الرجل وعن أهل بيته .

غصل

فهافيم الله فالعقستية

في «الموطأ» أنه سئل عنها فقال : «لا أحب العقوق» كأنه كره الاسم، وصح عنه من حديث عائشة : « عن الفلام شاتان ، وعن الجارية شاة» وقال : «كل غلام رهينة بعقيقته ، تذبح عنه يوم السابع ، ويحلق رأسه ويسمى» والرهن في اللغة : الحبس ، قيل : محبوساً عن الشفاعة لأبويه ، والظاهر أنه مرتهن في نفسه محبوس من خير يراد به ، ولا يلزم منه أن يعاقب في الآخرة . وقد يفوت الولد خير "بسبب تفريط الأبوين ، كترك التسمية عند الجلماع ، وذكر أبو داود في المراسيل » عن جعفو ابن محمد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في عقيقة الحسن والحسين « أن يبعثوا إلى بيت القابلة برجل ، وكلوا وأطعموا ولا تكسروا منها عظماً » . قال الميموني : تذاكرنا ليكم " يسمى الصبي ؟ فقال أبو عبد الهة : يروى عن أنس أنه يسمى لثلاثة ، وأما سمرة ، فقال : يسمى اليوم السابع .

فمسل

ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن أخنع اسم عند الله عزّ وجل رجل تسمى ملك الأملاك ، لا مالك إلا الله » وثبت عنه : « إن أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن ، وأصدقها حارث وهمام ، وأقبحها حرب ومرة » وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : «لاتسمن غلامك يساراً ولا رباحاً ولا نجيحاً ولا أفلح ، فإنك تقول : أثم عمو ؟ فلا يكون ، فيقول : لا » .

وثبت عنه أنه غير اسم عاصية ، وقال : « أنت جميلة » وكان اسم جويرية برة ، فغيره باسم جويرية ، وقالت زينب بنت أم سلمة : سيى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسمى بهذا الاسم ، وقال : « لا تزكوا أنفسكم الله أعلم بأبي شريح ، وغير اسم أبي الحكم بأبي شريح ، وغير اسم أصرم بزرعة ، وغير اسم حزن جد ابن المسيب بسهل ، فأبى ، وقال : السهل يُوطأ وعتهن .

وقال أبو داود : وغير النبي صلى الله عليه وسلم اسم العاص وعزيز وعتلة وشيطان والحكم وغراب وحُباب وشهاب ، فسماه هشاماً ، وسمى حرباً سلماً ، وسمى المضطجع المنبعث ، وأرضاً عَفْرة سماها خضرة وشعب الضلالة سماه شعب الهدى ، وبنسو مغوية سماهم بني رشدة .

ولما كانت الأسماء قوالب للمعاني دالة عليها ، القضت الحكمة أن يكون بينها وبينها ارتباط وتناسب ، وأن لا يكون المعي معها بمنزلة الأجنبي المحض ، فإن الحكمة تأبي ذلك ، والواقع يشهد بخلافه ، بل للأسماء تأثير في المسميات ، وللمسميات تأثر عن أسمائها في الحسن والقبح ، والحفة والثقل ، واللطافة والكثافة ، كما قبل :

وقل أن أبصــرت عينــاك ذا لقب إلا ومعنــاه إن فكرت في لقبــــه

وكان صلى الله عليه وسلم عب الاسم الحسن ، وأمر إذا أبردوا إليه بريداً أن يكون حسن الاسم ، حسن الوجه ، وكان يأخذ المعاني من أسمائها في المنام والبقظة ، كما رأى أنه هو وأصحابه في دار عقبة بن رافع ، فأتوا برطب من رطب ابن طاب ، فأوله أن العاقبة لهم في الدنيا ، والرفعة في الآخرة ، وأن الدين الذي اختاره الله لهمهم قد أرطب وطاب . وتأول سهولة الأمر يوم الحديبية من مجيء سهيل ، وندب جماعة إلى حلب شاق ، سهام رجل عليها ، فقال : « ما اسمك » ؟ قال : مرة . فقال : « اجلس » فقام آخر ، فقال : « اجلس » فقام آخر ، فقال : « ما اسمك » ؟ قال أظنه : حرب . قال : « اجلس »

وكان يكره الأمكنة المنكرة الأسماء ، ويكره العبور فيها ، كما مرَّ بن جبلن ، فسأل عن اسمهما ، فقالوا : فاضح ومخزي . فعدل عنهما .

ولما كان بن الأسماء والمسميات من الارتباط والتناسب والقرابة ما بن قوالب الأشياء وحقائقها ، وما بن الأرواح والأجسام ، عَبَرَ العقل من كل منهما إلى الآخر ، كما كان إياس بن معاوية وغيره يرى الشــخص ، فيقول : ينبغي أن بكون اسمه كيت وكيت . فلا يكاد نخطىء ، وضد هذا العبور من اسمه إلى مسماه ، كما سأل عمر رجلاً عن اسمه ، فقال : جمرة . فقال : واسم أبيك ؟ فقسال : شهاب . قال : فمنزلك ؟ قال بحرة النار . قال : فأين مسكنك ؟ قال : بذات لظى . قال : اذهب فقد احترق مسكنك . قال : فلمب فوجد الأمر كذلك . كما عبر النبي صلى الله عليه وسلم عن اسم سهيل إلى سهولة أمرهم ، وأمر أمته بتحسن أسمائهم ، وأخبر أنهم يدعون يوم القيامة بها ، وتأمل كيف اشتق للنبي صلى الله عليه وسلم من وصفه اسمان مطابقان لمعناه وهما أحمد ومحمد ، فهو لكثرة ما فيه من الصفات المحمودة وشرفها وفضلها على صفات غيره أحمد ، وكذلك تكنيته لأني الحكم بأبي جهل ، وكذلك تكنية الله عز وجل لعبد العزى بأبي لهب لما كان مصـره إلى ذات لهب ، ولما قلم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ، واسمها يثرب ، سماها طيبة لما زال عنها من معنى التثريب . ولما كان الاسم الحسن يقتضي مسماه قال صلى الله عليه وسلم لبعض العرب : ١ يا بني عبد الله إن الله قد أحسن اسمكم واسم أبيكم » فانظر كيف دعاهم إلى عبودية الله بذلك .

وتأمل أسماء الستة المتبارزين يوم بلىر ، فالوليد له بداية الضعف ، وشيبة له نهايته ، وعتبة من العتب ، وأقرانهم علي وعبيدة والحارث ، العلو والعبودية والسعي الذي هو الحرث ، ولذلك كان أحب الأسسماء إلى الله ما اقتضى أحب الأوصاف إليه ، فإضافة العبودية إلى اسمه و الله ه وه الرحمن » أحبُّ إليه من إضافتها إلى والقادر » و « القاهر » وغيرهما ، وهذا لأن التعلق الذي بين العبد وربه إنما هو العبودية المحضة ، والتعلق بين الله وبين العبد بالرحمة المحضة ، فبرحمته كان وجوده وكماله ، والفساية التي أوجده لأجلها أن يتأهه وحده عبة وخوفاً ورجاة . ولما كان كل عبد متحركاً بالإرادة ، والهم مبدأ الإرادة ، وترتب على إرادته حرثه كل عبد متحركاً بالإرادة ، وأخضبه له اسم «شاهان شاه» أي ملك الملوك ، كان أحنع اسم عند الله ، وأغضبه له اسم «شاهان شاه» أي ملك الملوك ، وسلطان السلاطين ، فإن ذلك ليس لأحد غير الله عز وجل فتسية غيره ويليه في القبح سيد الناس ، لأن ذلك ليس لأحد إلا لرسول الله صلى الله ويله في القبح سيد الناس ، لأن ذلك ليس لأحد إلا لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولما كان مسمى الحرب والمرارة أكره شيء للنفوس ، كان أقبح الأشياء حرباً ومرة . وعلى قياسه حنظلة وحزن وما أشبههما ولما كانت أخلاق الأنبياء أشرف الأخلاق ، كانت في أسمائهم أحسن الأسماء ، فندب النبي صلى الله عليه وسلم أمنه إلى التسمى بأسمائهم ، كما في سنن أبي داود والنسائي عنه : « تسموا بأسماء الأنبياء » » ولو لم يكن فيه إلا أن الاسم يذكر بمسماه ، ويقضى التعلق بمناه ، لكفى به مصلحة .

وأما النهي عن تسمية العلام بيسار ونحوه ، فهو لمعى آخر أشار إليه في الحديث ، وهو قوله: «فإنك تقول : أثم هو؟ » إلى آخره ، والله أعلم هل هي من تمام الحديث أو مدرجة ؟ فإن هذه الأسماء لما كانت قد توجب تطوراً ، وقد تقطع الطيرة على المتطيرين ، فاقتضت حكمة الرؤوف بأمته أن يمنعهم من أسباب توجب سماع المكروه أو وقوعه هذا إلى ما ينضاف إلى ذلك من تعليق ضد الاسم عليه بأن يسمى يساراً من هو من أعسر الناس ، ونجيحاً من لا تجاح معه ، ورباحاً من هو من الحاسرين ، فيكون قد وقع في الكذب عليه وعلى الله . وأمر آخر وهو أن يطالب بمقتضى اسمه ، فلا يوجد ، فيجعل ذلك سبياً لسبة ، كا قبل :

سموله من جهلهم سديداً واقد ما فيك من سداد وهذا كما أن من المدح عند الناس ، وهذا كما أن من المدح ما يكون ذماً موجباً لسقوط الممدوح عند الناس ، فإنه يمدح بما ليس فيه ، فتطالبه النفوس بمسا مدح به ، وتظنه عنده ، فلا تجسده كذلك فينقلب ذماً ، ولو ترك لغسير مدح لم تحصل تلك المضدة ، وأمر آخر وهو اعتقاد المسمى أنه كذلك ، فيقم في تركية نفسه كما نبى أن تسمى برة ، فعل هذا تكره التسمية بالرشيد والمطبع والطائع وأمثال ذلك .

وأما تسمية الكفار بذلك ، فلا تجسوز التمكين منه ولا دعاؤهم بشيء من ذلك .

وأما الكنية ، فهي نوع تكريم ، وكنى النبي صلى الله عليه وسلم صهيباً بأبي يحيى ، وعلياً بأبي تراب ، وكنى أخا أنس وهو صغير بأبي عمير ، وكان هديه تكنية من له ولد ، ومن لا ولد له ، ولم يثبت عنه أنه نهى عن كنية إلا الكنية بأبي القاسم ، فاختلف فيه ، فقيل : لا يجوز مطلقاً ، وقيل : لا يجوز الجمع بينها وبن اسمه ، وفيه حديث صححه الترمذي ، وقيل : بجوز الجمع بينهما ، لحديث علي : إن ولد لي من بعدك ولد أسميه باسمك ، وأكتيه بكنيتك ؟ قال : «نعم » صححه النرمذي. وقبل : المنع منه مختص . عياته .

والصواب أن التكني بكنيته تمنوع منه ، والمنع في حياته أشد ، والجمع بينهما تمنوع منه ، وحديث علي في صحته نظر ، والرمذي فيه نوع تساهل في التصحيح . وقد قال علي : إنها رخصة له . وهذا يدل على بقاء المنع لمن سواه . وحديث عائشة : « ما الذي أحل اسمي ، وحرم كنيى » غريب ، لا يعارض بمثله الحديث الصحيح .

وكره قوم من السلف الكتية بأبي عيسى ، وأجازه آخرون ، فروى أبو داود عن زيد بن أسلم أن عمر ضرب ابناً له تكنى بأبي عيسى وأن المغيرة تكنى بأبي عيسى ، فقال عمر : أما يكفيك أن تكنى بأبي عبد الله ؟ فقال : إن رسول الله على وسلم كناني بذلك ، فقال : إن رسول الله عليه وسلم كناني بذلك ، فقال : إن رسول الله عليه وسلم قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وإنا لهي جلجائنا . فلم يزل يكنى بأبي عبد الله حتى هلك .

ونهى عن تسمية العنب كرماً ، وقال : «الكرم قلب المؤمن » وهذا لأن هذه اللفظة تدل على كثرة الحسير والمنافع ، وقال : « لا يغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم ألا وإنها العشاء ، وإنهم يسمونها العتمة » وقال : « لو يعلمون ما في العتمة والصبح لا توهما ولو حبواً » والصواب أنه لم ينه عن إطلاق هذا الامم بالكلية ، وإنما نهى عن أن بهجر اسم العشاء ، وهذا محافظة منه على الاسم الذي سسمى الله به العبادات ، فلا تهجر ،

ويؤثر عليها غيرها ، كما فعله المتأخرون ونشــــأ به من الفساد ما الله به عليم ، وهذا لمحافظته على تقديم ما قدمه الله .

وبدأ في العيد بالصلاة ، ثم النحسر وبدأ في أعضاء الوضوء بالوجه ، ثم اليدين ، ثم الرأس ، ثم الرجلين ، وقدم زكاة الفطر على صلاة العيد ، لقوله: (قد أفلح من تزكى ، وذكر اسم ربه فصلى) «سورة الأعلى : ١٤ ، ١٥٠ ونظائره كثيرة .

غميل

وَهُونِهُمْ اللهِ فَكُونُوا لِللهُ اللهُ ا

كان يتخبر في خطابه ، ويختار لأمته أحسن الألفاظ وأبعدها من ألفاظ أهل الجفاء والفحش ، فلم يكن فاحشاً ولا متفحشاً ولا صخاباً ولا فظاً . وكان يكره أن يستعمل اللفظ الشريف في حق من ليس كذلك ، وأن يستعمل اللفظ المكروه في حق من ليس من أهله .

فمن الأول منعه أن يقال للمنافق: سيد ، ومنه أن يسمى العنب كرماً ه ومنعه من تسمية أبي جهسل بأبي الحكم ، وكذلك تغييره لاسم أبي الحكم من الصحابة وقال: وإن الله هو الحكم وإليه الحكم » ومنه نهيه المملوك أن يقول لمسلوك : عبدي وأمتى . وقال لمن ان يقول لمملوكه: عبدي وأمتى . وقال لمن ادعى أنه طبب: وأنت رفيق ، وطبيبها الذي خلقها » ، والجاهلون يسمون الكافر الذي له علم بشيء من الطب حكيماً ، ومنه قوله للذي قال : ومن يعصهما فقد غوى : و بشس الخطيب أنت » ومنه قوله : و لا تقولوا : يعصهما فقد غوى : و بشس الخطيب أنت » ومنه قوله : و لا تقولوا : ما شاء الله وشاء فلان » وفي معناه قول من لا يتوقى الشرك : أنا بالله ويك ، والنا في حسب الله وحسبك ، وما في إلا الله وأنت ، وأنا متوكل على القوطيك ، وهذا من الله ومنك وواقة وحياتك . وأمثال هذه الألفاظ الني وعليك ، وهذا من الله ومنك وواقة وحياتك . وأمثال هذه الألفاظ الني عبل قائلها المخلوق نداً قه ، وهي أشد عماً وقبحاً من قوله : ما شاء الله وشت .

فأما إذا قال : أنا بالله ، ثم بك ، وما شاء الله ثم شتت ، فلا بأس كما في حديث الثلاثة : « لا بلاغ لي اليوم إلا بالله ثم بك » .

وأما القسم الثاني وهو أن تطلق ألفاظ الذم على من ليس من أهلها ، فمثل نهيه عن سبب الدهر ، وقال : « إن الله هو الدهر ، وفيه ثلاث مفاسية .

أحدها: سب من ليس بأهل.

الثانية : أن سبه متضمن للشرك ، فإنه إنما سبه لظنه أنه يضر وينفع ، وأنه ظالم ، وأشعار هؤلاء في سبه كثيرة جلاً ، وكثير من الجهال يصرح بلعنه .

الثالث : أن السب إنما يقع على من فعل هذه الأفعال التي لو اتبع الحق فيها أهواءهم لفسدت السموات والأرض ، وإذا وافقت أهواءهم حملوا الدهر ، وأثنو عليه .

ومن هذا قوله : « لا يقولن أحدكم : تعس الشيطان . فإنه يتعاظم حتى يكون مثل البيت ، ويقول : صرعته بقوتي . ولكن ليقل : باسم الله ، فإنه يتصاغر حتى يكون مثل الذباب ، وفي حديث آخر : « إن العبد إذا لمن الشيطان يقول : إنك لتلمن ملعناً » ومثل هذا قول : أخزى الله الشيطان ، وقيح الله الشيطان . فإن ذلك كله يفرحه ، ويقول : علم ابن آدم أني نلته بقوتي . وذلك نما يعينه على إغوائه ، فأرشد النبي صلى الله عليه وسلم من مسته شيء من الشيطان : أن يذكر الله ، ويذكر اسمه ، ويستعيذ بالله من ه ، وأغيظ الشيطان .

ومن ذلك نهيه أن يقول الرجل : خَبُّنْت نفسي . ولكن يقول :

لقسّت نفسي ، ومعناهما واحد ، أي : غَشَيْتُ نفسي ، وساء خلقها ، فكره لهم لفظ الخبث لما فيه من القبح والشناعة .

ومنه نهيه عن قول القائل بعد فوات الأمر : لو أني فعلت كذا وكذا . وقال : « إنها تفتح عمل الشيطان » وأرشده إلى ما هو أنفع منها ، وهو أن يقول : « قَكَر الله وما شاء فعل » . وذلك لأن قوله : لو كنت فعلت كذا لم يفتني ما فاتني ، أو لم أقع فيما وقعت فيه . كلام لا بجدي عليه فالدة ، فإنه غبر مستقبل لما استدبر ، وغبر مستقبل عثرته بلو ، وفي ضمنها أن الأمر لو كان كما قدره في نفسه ، لكان غبر ما قضاه الله ، ووقوع خلاف المقدر محال ، فقد تضمن كلامه كذباً وجهلاً ومحالاً ، وإن سلم من التكذيب بالقدر ، لم يسلم من معارف ته بلو . فإن قيل : فتلك الأسباب التي تمناها من القدر أيضاً ؟ قيل : هذا حق ، ولكن هذا ينفع قبل وقوع القدر المكروه ، فإذا وقع ، فلا سبيل إلى دفعه أو تخفيفه ، بل وظيفته في هذه الحال أن يستقبل الفعل الذي يدفع به أو مخفف ولا يتمنى ما لا مطمع في وقوعه ، فإنه عجــز محض ، والله يلوم على العجز ، وعب الكيس ، وهو مباشرة الأسباب فهي تفتح عمل الحبر ، وأما العجز ، فيفتح عمل الشيطان ، فإنه إذا عجز عما ينفعه صار إلى الأماني ، ولهذا استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم من العجز والكسل ، وهما مفتاح كل شر ، ويصدر عنهما الهم والحزن ، والجبن والبخل ، وضلع الدين ، وغلبة الرجال ، فمصدرها كلها عن العجز والكسل ، وعنوانها « لو » فإن المتمنى من أعجز الناس وأفلسهم ، وأصل المعاصى كلها العجز ، فإن العبد يعجز عن أسباب الطاعات ، وعن الأسباب التي تبعده عن المعاصى وتحول بينه وبينها ، فجمع في هذا الحديث الشريف أصول الشر وفروعه ، ومبادئه وغاياته ، وموارده ومصادره ، وهو مشتمل على تمان خصال ، كل خصلتين قرينتان ، فقسال : « أعوذ بك من الهم والحزن » وهما قرينان ، فإن المسكروه الوارد على القلب إما أن يكون سببه أمراً ماضياً ، فهو يحدث الحزن ، وإما توقع مستقبل ، فهو يورث الهم ، وكلاهما من العجز ، فإن ما مضى لا يدفح بالحزن ، بل بالرضى والحمد ، والصحير والإيمان بالقدر . وقول العبد : وقدر القد وما شاء فعل » .

وما يستقبل لا يدفع بالهم ، بل إما أن يكون له حيلة في دفعه ، فلا يعجز عنه ، ويلبس له لباسه من التوحيد والتوكل والرضى بالله رياً فيما يحب ويكره ، والهم والحزن يضحفان العزم ، ويوهنان القلب ، ويحولان بن العبد وبن الاجتهاد فيما ينفعه ، فهما حمل ثقيسل على ظهر السائر .

ومن حكمة العزيز الحكيم تسليط هذين الجندين على القلوب المعرضة عنه لبردها عن كثير من معاصيها ، ولا تزال هذه القلوب في هذا السجن حتى تخلص إلى فضاء التوحيد والإقبال على الله ولا سبيل إلى خلاص القلب من ذلك إلا بذلك ، ولا بلاغ إلا بالله وحده ، فإنه لا يوصل إليه إلاهو ولا يدل عليه إلا هو . وإذا قام العبد في أي مقام كان ، فيحمده وحكمته أقامه فيه ، ولم يمنع العبد حقاً هو له ، بل منعه ليتوسل إليه بمحابه فيعطيه ، وثبرده إليه وليعزه بالتذلل له ، وليغيه بالافتقار إليه ، وليجبره بالانكسار بين يديه وليوليه بعزله أشرف الولايات ، وليشهده حكمته في قدرته ، ورحمته في عزته ، وإن منعه عطاء ، وعقوبته تأديب ، وتسليط أعداله عليه مائق يسوقه إليه واقد أعلم حيث يجمسل مواقع عطائه ، وأعلم حيث

بعصل رسالته . (وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهولاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين) « سورة الأتعام : ٣٠ ههو سبحانه أعلم بمحال التخصيص ، فمن ردّه المنع إليه ، انقلب عطاء ، ومن شغله عطاؤه عنه ، انقلب منعاً ، وهو سبحانه وتعلق أراد منا الاستقامة ، وانخاذ السبيل إليه ، وأخبرنا أن هذا المراد لا يقع حتى يريد من نفسه إعانتنا ومشيئتنا له ، كما قال تعالى : (وما تشامون إلا أن يشاء الله رب العالمين) « سورة التكوير : ١٩ ٪ . فإن كان مع العبد روح أخرى نسبتها إلى روحه كنسبة روحه إلى جسده يستدعى بها إرادة الله من نفسه أن يفعل به ما يكون به العبد فاعلا ، وإلا فمحله غير قابل للعطاء ، وليس معه إناء يوضع فيه العطاء ، وليس معه إناء .

والمقصود أنه صلى الله عليه وسلم استعاذ من الهم والحزن ، وهما قرينان ، فإن تخلف صلاح العبد وينان ، فإن تخلف صلاح العبد وكماله عنه إما أن يكون لعسلم قدرته عليه ، فهو عجز ، أو يكون قادراً لكن لا يريده ، فهو كسل ، وينشأ عن هاتين الصفتين فوات كل خير ، وحصول كل شر ، ومن ذلك الشر تعطيله عن الطع ببدنه وهو الجبن ، وعن النفع بماله وهو البخل ، ثم ينشأ له من ذلك غلبتان غلبة بحق وهي غلبة الدين ، وغلبة بباطل وهي غلبة الرجال ، وكل هذه ثمرة العجز والكسل . ومن هذا قوله في الحديث الصحيح للذي قضى عليه ، فقسال : « حسبي الله ونعم الوكيل » إن الله يلوم على العجز ، ولكن عليك بالكيس ، فإذا غلبك أمر ، فقل : « حسبي الله أمر ، فقل : « حسبي الله عبد عجزه عن الكيس

الذي لو قام به ، لقضي له على خصمه ، فلو فعل الأسباب ، ثم غلب ، فقال الأسباب ، ثم غلب ، فقالما لوقعت موقعها ، كما أن إبراهيم الخليل لما فعسل الأسباب المأمور بها ولم يعجز بترك شيء منها ، ثم غلبه العدو ، وألقوه في النار قال : (حسبي الله وقعم الوكيل) فوقعت الكلمة موقعها ، فاثرت أثرها .

وكذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يوم أحد لما قبل لهم يعد انصرافهم من أحد : (إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم) فتجهزوا وخرجوا لهم ، ثم قالوها ، فأثرت أثرها ، وفسلما قال الله تعسالى : (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه) «سورة الطلاق : ٣ » وقال الله تعالى : (واتقوا الله وعلى الله فليموكل المؤمنون) «سورة المثلقة ١١ » .

فالتوكل والحسب بدون القيام بالأسباب المأمور بها عجز محض ، وإن كان مشوباً بنوع من التوكل ، فلا ينبغي للعبد أن بجعل توكله عجزاً ، ولا عجزه توكلاً ، بل بجعل توكله من جملة الأسباب التي لا يتم المقصود الا حساكلها .

ومن هاهنا غلط طائفتان . إحداهما : زعمت أن التوكل وحده سبب مستقل ، فحطلت الأسباب التي اقتضنها حكمة الله . الثانية : قامت بالأسباب وأعرضت عن التركل ، والمقصود أنه صلى الله عليه وسلم أرشد العبد إلى ما فيه غاية كماله أن عرص على ما يتفعه وبيذل جهده وحينتذ يتفعه التحسب غلاف من فرّط ، ثم قال : حدى الله ونعم الوكيل . فإن الله يلومه ، ولا يكون في هذه الحال حسبه ، فإنما هو حسب من اتقاه ، ثم توكل عليه .

غصل



كان أكل الناس ذكراً لله عز وجل ، بل كان كلامه كله في ذكر الله وما والاه ، وكان أمره ونهيه وتشريعه ذكراً منه لله ، وإخباره عن أسماء الرب وصفاته ، وأحكامه وأفعاله ، ووعده ووعيده ذكراً منه له ، وثناؤه عليه بآلاته وتحجيده وتسييحه وتحميده ذكراً منه له ، وسكوته ذكراً منه له بقلبه ، فكان ذكره لله يجري مع أنفاسه قائماً وقاعداً ، وعلى جنبه ، وفي مشيه وزكوبه وسيره ونزوله ، وظمنيه وإقاعته .

وكان إذا استيقظ قال : « الحمد فه الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور ».

ثم ذكر أحاديث رويت فيما يقول إذا استيقظ ، وإذا استفتح الصلاة ، وإذا خرج من يبته ، وإذا دخل المسجد ، وما يقول في المسساء والصباح ، وعند لبس التوب ، ودخول المنزل ، ودخول الحلاء ، والوضوء والأذان ، ورقية الهلال ، والأكل ، والعطاس .

فصل

فَهُكِيْمُ اللهِ غَنْلانَجُولَامُونَالُهُ

لم یکن یفجاً أهله بغنة یتخونهم ، ولکن کان یدخل علی علم منهم ، وکان یسلم علیهم ، وإذا دخل بدأ بالسواك ، وسأل عنهسم ، وربما قال : «هل عندكم من غداء» ؟ وربما سكت حتى بحضر بن یدیه ما تیسر .

وثبت عنه أن رجلاً سلم عليه وهو يبول ، فلم يرد عليه ، وأخبر أن الله سبحانه وتعالى بمقت على الحديث على الفائط ، وكان لا يستقبل القبلة ، ولا يستدبرها بغائط ، ولا بول ، ونهى عن ذلك .

غمسل

ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه سن الأذان بترجيع وغير ترجيع ، وشرع الإقامة : «قد قامت الصلاة » وشرع الإقامة : «قد قامت الصلاة » لم يصح عنه إفرادها ألبتة ، وكذلك الذي صح عنه تكرار لفظ التكبير في أول الأذان ، ولم يصح عنه الاقتصار على مرتبن ، وشرع لأمته عند الأذان خمسة أنواع .

أحدها : أن يقولوا كما يقول المؤذن إلا في الحيملة ، فأبلف ابد لا حول ولاقوة إلا بالله ، ولم يجيء عنه الجمع بينهما ، ولا الإقتصسار على الحيملة ، وهذا مقتضى الحكمة ، فإن كلمات الأذان ذكر ، وكلمة الحيملة دعاء إلى الصلاة ، فسن السامع أن يستمين على هذه الدعوة بكلمة الإعانة .

الثاني : أن يقول : « رضيت باقد رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد رسولا » ، وأخبر أن من قال ذلك : « غفر له ذنبه » .

الثالث : أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعد فراغه من إجابة المؤذن ، وأكملها ما علمه أمته ، وإن تحذلق المتحذلقون .

الرابع: أن يقسول بعد الصلاة عليه: « اللهم رب هذه الدعوة التامة ، والصلاة القائمة ، آت محمداً الوسيلة والفضيلة ، وابعثه مقاماً محموداً».

الخامس : أن يدعو لنفسه بعد ذلك ، وفي « السنن » عنه : « الدعاء لا يُردّ بين الأذان والإقامة » قالوا : فما نقول يا رسول الله ؟ قال : « سلوا الله العافية في الدنيا والآخرة » . حديث صحيح .

وكان يكثر الدعاء في عشر ذي الحبجة ، ويأمر فيه بالإكثار من التهليل والتكبر والتحميد ، ويذكر عنه أنه كان يكبر من صلاة الفجر يوم عرفة إلى العصر من آخر أيام التشريق ، فيقول : « الله أكبر ، الله أكبر ، ولله الحمد » . وهذا وإن كان لا يصح إسناده ، فالعمل عليه ، ولفظه هكذا بشفع التكبر ، وأما كونه للا يصح إسناده ، فالعمل عليه ، ولفظه هكذا بشفع التكبر ، وأما كونه للا يصح أمناده ي وابر وابن عباس، من فعلهما ثلاثاً نسقاً فقط ، وكلاهما حسن ، قال الشافعي : وإن زاد ، فقال : الله أكبر كبيراً ، والحمد لله كثيراً ، والجمد الله كثيراً ، والبيلاً .

فصل

وكان إذا وضع يده في الطعام قال : « بسسم الله » ، وأمر بذلك ، ويقول إن نسي : ، بسم الله في أوله وآخره » . حديث صحيح . والصحيح وجوب التسمية عند الأكل ، وتاركها شريكه الشيطان في طعامه وشرابه ، وأحاديث الأمر بها صحيحة صريحة ، ولا معارض لهسا ، ولا إجماع يُسوَّغ مخالفتها .

وهل تزول مشاركة الشيطان بتسمية أحد الجماعة ؟ فنص الشافعي على إجزاء تسمية الواحد ، وقد يقسال : لا ترتفع مشاركة الشيطان للآكل إلا بتسميته هو . والمترمذي وصححه عن عائشة : كان رسول الله صلى الله عله وسلم يأكل طعاماً في ستة من أصحابه ، فجاء أعرابي ، فأكله بلقمتين ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أما إنه لو سمى لكفاكم » بلقمتين ، فقال رسول الله عليه وسلم هو وأصحابه سموا ، وفذا جاء في حديث حذيفة : حضرنا طعاماً ، فجاءت جارية ، كأنها تُدفع ، فذهبت لتضع حذيفة : حضرنا طعاماً ، فجاءت جارية ، كأنها تُدفع ، فذهبت لتضع يدها ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدها ، ثم جاء أعرابي ، فأخذ بيده ، فقال : « إن الشيطان يستحل الطعام أن لا يذكر اسم الله عليه ، وإنه جاء بهذه الجارية ليستحل بها ، فأخذت بيدها ، فجاء بهذا الأعرابي ليستحل به ، فأخذت بيده إن يده لفي يدي مع يديهما »، ليكن ليستحل به ، فأخذت بيده ، ولكن قد بجاب بأنه صلى الله عليه وسلم لم يكن وضع يده ، ولكن الجارية ابتذأت . وأما مسألة رد السلام ، وتشميت

العاطس ففيهما نظر ، وقد صح عنه صلى الله عليه ومسلم : « إذا عطس أحدكم فحمد الله ، فحق على كل من سمعه أن يشمته » وإن سلم الحكم فهما ، فالفرق بينهما وبن مسألة الآكل ظاهر ، فإن الشيطان إنما يتوصل إلى مشاركته الأكل ، فإذا سمّى غيره ، قلت مشاركة الشيطان له ، وتبقى المنساركة يبنه وبن من لم يُسمّ . ويذكر عنه أنه كان إذا شرب تنفس أي الإناء ثلاثة أنفاس بحمد الله في كل نفس ، ويشكره في آخرهن . وما عاب طعاماً قط ، بل إن كرهه تركه وسسكت ، وربما قال : « أجد أي عاب طعاماً قط ، بل إن كرهه تركه وسسكت ، وربما قال : « أجد أي أشتهيه .

وكان عدح الطعام أحياناً كقوله: « نعم الإدام الخل» ، لمن قال : ما عندنا إلا خل . تطيباً لقلب من قدمه ، لا تفضيلا له على سائر الأنواع ، وكان إذا قرب إليه الطعام وهو صائم قال : « إني صائم » ، وأمر من قدم إليه الطعام وهو صائم أن يصلي ، أي : يدعو لمن قدمه ، وإن كان مفطراً أن يأكل منه .

وإذا دعي إلى طعام ، وتبعه أحد ، أعلم به رب المنزل ، فقال :
(ان هذا تبعنا ، فإن شئت أن تأذن له ، وإن شئت رجع » وكان يتحدث على طعامه ، كما قال لربيبه : «سم الله ، وكل مما يلبك » ، وربما كان يكر على أضيافه عرض الآكل عليهم مراراً كما يفعله أهل الكرم ، كما في حديث أبي هريرة في اللبن . وكان إذا أكل عند قوم ، لم يحرج حي يدعو لهم . وذكر أبو داود عنه في قصة أبي الهيم : فأكلوا فلما فرغوا قال : « أثبوا أخاكم » قالوا : يا رسول الله ، وما إثابته » ؟ قال : «إن الرجل إذا دخل بيته ، فأكل طعامه ، وشرب شرابه فدعوا له ، فذلك إثابته » .

وصح عنه أنه دخل منزله ليلة ، فالتمس طعاماً ، فلم بجده ، فقسال :
« اللهم أطعم من أطعمي ، واسق من مقاني » . وكان يدعو لمن يضيف
المساكن ، ويني عليهم ، وكان لا يأنف من مؤاكلة أحد صغيراً كان
أو كبيراً ، حراً أو عبداً ، ويأمر بالأكل باليمي ، وينهى عن الشمال ،
ويقول : «إن الشيطان يأكل بشماله ، ويشرب بشماله » ومقتضاه تحرم
الأكل بها ، وهو الصحيح ، وأمر من شكوا إليه: أنهم لا يشبعون أن بجتمعوا
على طعامهم ، ولا يتفرقوا ، وأن يذكروا اسم الله عليه ، وروي عنه أنه
قال : « أذبوا طعامكم بذكر الله عز وجل والصلاة ، ولا تناموا عليه ،
فضسو قلوبكم » وأحر به أن يكون صحيحاً ، والتجربة تشهد به .



غصسل

وَهُ لِينَا عِنْهِ فَالسِّلْمُ السِّينَةِ السَّالِينَا فِي السَّالِينَا السَّالِينَا السَّالِينَا السَّالِينَ

في « الصحيحين » عنه : « إن أفضل الإسلام إطعام الطعام ، وأن
 تقوأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف » .

وفيهما : « إن آدم لما خلقه الله قال له : اذهب إلى أولئك النفر من الملائكة فسلتم عليهم ، واستمع ما يحيونك ، فإنها نحيتك وتحية ذريتك . فقال : السلام عليكم ورحمة الله . فزادوه : ورحمة الله » .

وفيهما : « أنه أمر بإفشاء السلام ، وأنهم إذا أفشو السلام تحابوا ، وقسال وأنهم لا يدخلون الجنة حتى يؤمنوا ، ولا يؤمنوا حتى يتحابوا » . وقسال البخاري في «صحيحه» : قال عمار : ثلاث من جمعهن فقد جمع الإعسان : الإتصاف من نفسك ، وبذل السلام للعالم ، والإنفاق من الإحسار .

وقد تضمنت هذه الثلاث أصول الخبر وفروعه ، فإن الإنصا ف يوجب عليه أداء حقوق الناس كذلك ، ويعاملهم بما عجب أن يعاملوه به ، ويدخل فيه إنصافه من نفسه ، فلا يدّعي لها ماليس لحسا ، ولا عقيها بتلسيه له المعاصى الله .

والمقصود أن إنصافه من نفسه يوجب عليه معرفة ربه ، ومعرفة نفسه ، وأن لا يزاحم بها مالكها ، ولا يقسم إرادته بين مراد سيده ومرادها ، وهي قسمة ضيرى ، مثل قسمة الذين قالوا: (هذا قه بزعمهم وهذا أشركاتنا، فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله ، وما كان فة فهو يصل إلى شركائهم ، صاء ما عكون) « سورة الأنعام : ١٣٦ » . فلينظر العبد لا يكون من أهل هذه القسمة وهو لا يشعر ، فإنه خلق ظلوماً جهولا من وكيف يطلب الإنصاف عمن وصفه الظلم والجهل ؟ ! وكيف ينصف الحلق من لم ينصف الحالق ، كما في الأثر : ابن آدم ما أنصفني ، خيري إليك نازل ، وشرك إلي صاعد . كما في الأثر : ابن آدم ما أنصفني ، خيري إليك نازل ، وشرك إلي صاعد . وتشكر سواي . ثم كيف ينصف غيره من لم ينصف نفسه وظلمها أقبح وتشكر سواي . ثم كيف ينصف غيره من لم ينصف نفسه وظلمها أقبح الظلم وهو يظن أنه يكرمها ؟ !

وبذل السلام يتضمن التواضع ، لا يتكبر على أحد ، والإنفاق من الإقتار لا يصدر إلا عن قوة ثقة بالله وقوة يقين ، وتوكل ورحمة ، وزهد وسخاء نفس ، وتكذيب بوعد من يعده الفقر ، ويأمره بالفحشاء .

وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه مر بصبيان ، فسلم عليهم ، وذكر الرمذي أنه مر بجماعة نسوة ، فألوى بيده بالتسليم ، وقال أبو داود عن أسماء بنت يزيد: مرَّ علينا النبي صلى الله عليه وسلم في نسوة ، فسلم علينا . وهي رواية حديث الرمذي ، والظاهر أن القصة واحدة ، وأنه سلم عليهن بيده . وفي البخاري : أن الصحابة ينصرفون من الجمعة ، فيمرون عليهن بيده . وفي البخاري : أن الصحابة ينصرفون من الجمعة ، فيمرون عليها ، فقدم هماماً من أصول

السلق والشعير ، وهذا هو الصواب في مسألة السلام على النساء يسلم على العجوز ، وذوات المحارم دون غيرهن .

وفي « صحيح البخاري » : « يسلم الصغير على الكبر ، والمار على القاعد ، والراكب على الماشي ، والقليل على الكثير » . وفي الرمذي : « والماشيان أجما « يسلم الماشي على القائم » . وفي « مسند البزار » عنه : « والماشيان أجما بدأ فهو أفضل » . وفي « سن أبي داود » عنه : « إن أولى الناس بالله من بدأهم بالسلام » .

وكان من هديه السلامُ عند المجيِّ إلى القوم ، والسلام عند الانصراف عنهم ، وقبت عنه أنه قال : « إذا قعد أحدكم فليسلم ، وإذا قام ، فليسلم ، فليست الأولى بأحق من الآخرة » وذكر أبو داود عنه : «إذا لقي أحدكم صاحبه ، فليسلم عليه ، فإن حال بينهما شجرة أو جدار ، ثم لقيه ، فليسلم عليه أيضاً ».

وقال أنس: كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتماشون ، فإذا لقيتهم شجرة أو أكمة تفرقوا يميناً وشمالا ، وإذا التقوا من وراثها ، سلم بعضهم على بعض .

ومن هديه أن الداخل إلى المسجد يبتديء بركعتين ، ثم يجيء فيسلم ، فتكون تحية المسجد قبل تحية أهله ، فإن تلك حق الله ، والسلام عليهم حتى لهم ، وحتى ايق تعالى في مثل هذا أولى بالتقديم بخلاف الحقوق المالية ، فإن فيها نزاعاً ، والفرق بينهما حاجة الآدمي ، وعلم اتساع المال لآداء الحقين . وعلى هذا فيُسن لداخل المسجد إذا كان فيه جماعة ثلاث تحيات موتية .

إحداها: أن يقول عند دخوله: بسم الله والصلاة والسلام على رسول الله . ثم يصلي تحية المسجد ، ثم يسلم على اللهوم . وكان إذا دخل على أهله بالليل سلم تسليماً لا يوقظ النائم ، ويسمع اليقظان ، ذكره مسلم ، وذكر الترمذي عنه : « السلام قبل الكلام » ، ولأحمد عن ابن عمر مرفوعاً : « السلام قبل الكلام » ، ولأحمد عن ابن عمر مرفوعاً : « السلام قبل السؤال ، فمن بدأ بالسؤال قبل السلام ، فلا تجيبوه » ويدُذكر عند : « لا تأذنوا لمن لم يبدأ بالسلام » .

وكان إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب ، ولكن من ركنه الأيمن ، أو الآيسر ، فيقول : « السلام عليكم » . وكان يسلم بنفسه على من يواجهه وعمل السلام المائلة المائلة ، وقال السلام المائلة الثانية : « هذا جبريل يقرأ عليك السلام » . وكان من هديه انتهاء السلام إلى : « وبركاته » ، وكان من هديه أن يسلم ثلاثاً كما في البخاري عن أنس ، ولعله في الكثير الذي لا تبلغهم المرة ، وإذا ظن أنه لم يحصل الإسماع بالأول والثاني .

ومن تأمل هديه علم أن التكرير أمر عارض.

وكان يبدأ من لقيه بالسلام ، وإذا سلم عليه أحد رد عليه مثلها أو أحسن على الفور إلا لعذر مثل قضاء الحاجة ، ولم يكن يرد بيده ، ولابرأسه ، ولا بإصبعه إلا في الصلاة ، فإنه ثبت عنه الرد فيها بالإشارة .

وكان هديد في الإبتداء : والسلام عليكم ورحمة الله ، ويكره أن يقول المبتديء : عليك السلام . وكان يرد على المسلم : « وعليكم السلام ، بالواو ، وقالت طائلة : لا يسقط به

غصل

وَهُ لِلْهُ عِلَامِ فِلْ الْفِيلَامِ فِلْ الْفِيلِامِ فِلْ الْفِيلِامِ فِلْ الْفِيلِامِ فِلْ الْفِيلِيدِ فِلْ

صع عنه: « لاتبدؤهم بالسلام ، وإذا لقيتموهم في الطريق ، فاضطرُّوهم إلى أضيق الطريق » لكن قد قبل : إنه في قضية خاصة لما سار إلى بني قريظة قال : « لا تبدؤهم بالسلام » فهل هو عام لأهل الذمة ، أو يختص بمن كانت حاله كأولئك ؟ لكن في « صحيح مسلم » : « لا تبدأوا اليهود ولا النصارى بالسلام ، وإذا تقيم أحدهم في الطريق فاضطرُّوه إلى أضيقه » والظاهر أن هذا عام .

واختلف في الرد عليهم ، والصواب وجوبه ، والفرق بينهم ، وبين أهل البدع أنا مأمورون بهجرهم ، وثبت عنه أنه مرَّ على مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين ، فسلم عليهم ، وكتب إلى هرقل وغيره بد : « السلام على من اتبع الهندى ، ويذكر عنه : أنه « يجزي، عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ، ويجزي، عن الجلوص أن يرد أحدهم ، فذهب إلى هذا من يسلم أحدهم ، ويجزي، عن الجلوص أن يرد أحدهم ، فذهب إلى هذا من قال : الرد فرض كاماية . لكن ما أحسنه لو كان ثابتاً ! فإن فيه سعيد ابن خالد ، قال أبو زرعة : ضعيف . وكذلك قال أبو حاتم .

وكان من هديه إذا بلّغه أحد السلام عن غيره أن يود عليه وعلى المبلّغ ، ومن هديه ترك السلام ابتداء ورداً على من أحدث حدثاً حتى يتوب .

غمـــل

فَهَا لِينَا عِلَيْهِ فِلْوَسِّتِ تَنْذِلُكُ

صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الاستئذان ثلاثاً ، فإن أذن الك ، وإلا فارجع » وصح عنه : « إنمسا جعل الاستئذان من أجل البصر» وصح عنه أنه أراد أن يفقاً عن الذي نظر إليه من حجرته ، وقال : «إنما جُعل الاستئذان من أجل البصر » وصح عنه النسلم قبل الاستئذان من أجل البصر » وصح عنه النسلم قبل الاستئذان عليه رجل فقال : أألم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل : « اخرج إلى هذا فعله الاستئذان ، فقل له : قل السلام عليكم أأدخل» ؟ فسمعه الرجل ، فقال ذلك ، فأذن له ، فدخل . وفيه رد على من قال : يقدم الاستئذان ، وعلى من قال : إن وقعت عينه على صاحب المنزل قبل دخوله بدأ بالسلام وإلا بالاستئذان .

ومن هدیه أنه إذا استأذن ثلاثاً ولم یؤذن له ، انصرف . وهو رد على من یقول : إن ظن أنهم لم يسمعوه زاد على الثلاث ، وعلى من قال : يعيده بلفظ آخر .

ومن هديه أن المستأذن إذا قبل له : من أنت ؟ قال : فلان ابن فلان ، أو يذكر كنيته ، ولا يقول : أنا . وروى أبو داود عنه : « أن رسول الرجل إلى الرجل إذنه » . وذكره البخاري تعليقاً ، ثم ذكر ما يدل على اعتباد الإذن بعد الدعوة ، وهو حديث دعاء أهل الصسفة ، وقوله : فدعومهم فأقبلوا فاستأذنوا . وقالت طائفة : إن الحديثين على حالين ، فإن جاء المدعو على الفور ، لم يحتج للاستئذان ، وإن تراخى ، احتاج إليه . وقال آخرون : إن كان عند الداعي من قد أذن له قبل مجيء المدعو لم يحتج للاستئذان وإلا استأذن . وكان إذا دخل إلى مكان بحب الانفراد فيه ، أمر من بحسك الباب ، فلا يدخل عليه أحد إلا إذن .

وأما الاستئذان الذي أمر الله به المماليك ، ومن لم يبلغ الحلم في العورات الثلاث قبل الفجر ووقت الظهيرة وعند النسوم ، فكان ابن عباس يأمر به ، ويقول : ترك الناس العمل به . وقالت طائفة : الآية منسوعة ، وقالت طائفة : أمر نلب ، وليس معها ما يدل على صرف الأمر عن ظاهره ، وقالت طائفة : المأمور به النساء عاصة ، وهذا ظاهر البطلان ، وقالت طائفة : عكس هذا ، نظراً إلى لفظ « الذين » ولكن سياق الإياد فعالمه .

وقالت طائلة : كان الآمر لعلة وزال بزوالها وهي الحاجة ، فروى أبو داود في «سنته » أن نفراً قالوا لابن عباس : كيف ترى هذه الآية ولا يعمل بها أحد ؟ فقال : إن الله حليم رؤوف بالمؤمنين يحب السّر ، وكان الناس ليس لبيوتهم سستور ولا حجال فربما دخل الحادم أو الولد ، أو يتيمة الرجل ، والرجل على أهله ، فأمرهم الله بالاستئذان في تلك العورات ، فجامهم الله تعالى بالسّتور والحير فلم أر أحداً يعمل بللك يعسد . وقد أنكر بعضهم لبوته ، وطعن في عكرمة ، ولم يصنع شيئاً ،

وطعن في عمرو بن أبي عمرو ، وقد احتج به صاحبا الصحيح ، فإنكاره تعنت لا وجه له .

وقالت طائفة : الآية محكمة لا دافع لهـــا .

والصحيح أن الحكم معلل بعلة قد أشارت إليها الآية ، فإن كان هناك ما يقوم مقام الاستئذان من فتح باب فتحه دليل على الدخول ، أو رفع ستر ، أو تردد الداخل ونحوه ، أغني عن الاستئذان ، وإن لم يكن ما يقوم مقامه ، فلا بد منه ، فإذا وجدت العلة ، وجد الحكم ، وإذا انتفت انطى .

فصل

ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله يحب العطاس ، ويكره التناؤب ، فإذا عطس أحدكم وحمد الله كان حقاً ، على كل مسلم سمعه أن يقول له : يرحمك الله ، وأما التناؤب فإنما هو من الشيطان ، فإذا تناءب أحدكم ، فلرده ما استطاع ، فإن أحدكم إذا تناءب ضحك الشيطان » ذكره البخاري . وفي «صحيحه » أيضاً : « إذا عطس أحدكم ، فليقل : الحمد لله ، وليقل له أخوه أو صاحبه : يرحمك الله . فإذا قال له : يرحمك الله . فليقل : يرحمك الله . فليكم الله وينصلح بالكم » .

وفي «صحيح مسلم»: «إذا عطس أحدكم ، فحمد الله ، فشمتوه ، وإن لم يحمد الله ، فلا تشمتوه». وفي «صحيحه»: «حق المسلم على المسلم ست: إذا لقيته ، فسلتم عليه ، وإذا دعاك فأجبه ، وإذا استنصحك ، فانصح له ، وإذا عطس وحمد الله فشمته ، وإذا مات فاتبعه ، وإذا مرض فعده ». والمترمذي عن ابن عمر : علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند العطاس أن نقول : « الحمد لله على كل حال ». وذكر مالك عن نافع عن ابن عمر : إذا عطس أحدكم ، فقيل له : يرحمك الله . فليقل : يرحمنا الله وإياكم ، ويغفر لنا ولكم . وظاهر الحديث المبدوء به أن الشميت فرض عين اختاره ابن أبي زيد ، ولا دافع له .

ولما كان العاطس قد حصل له بالعطاس نعمة ومنفعة بخروج الأبخرة المحتقنة ، شرع له صلى الله عليه وسلم حمد الله على هذه النعمة مع بقاء أعضائه على هيئتها بعد هذه الزلزلة التي هي البدن كزلزلة الأرض لهسا . وكان إذا عطس وضع يده أو ثوبه على فيه ، وخفض بها صوته ، ويذكر عنه : أن التثاؤب الرفيع ، والعطسة الشديدة من الشيطان .

وصبح عنه أنه عطس عنده رجل ، فقسال : « يرحمك الله » ثم عطس أخرى ، فقال له : « الرجل مزكوم » لفظ مسلم ، ولفظ الترمذي أنه قاله بعد العطسة الثالثة ، وقال : حديث صحيح . ولآبي داود عن أبي هريرة موقوفاً : شمتّ أخاك ثلاثاً ، فما زاد فهسو زكام . فإن قبل : الذي فيه زكام أولى أن يُدعي له ! قيسل : يدعي له كما يدعي للمريض ، وأما سنة العطاس الذي يجه الله وهو نعمة ، فإنه إلى تمام الثلاث ، وقوله : «الرجل مزكوم» تنبيه على الدعاء له بالعافية ، وفيه اعتذار من ترك تشميته .

وإذا حمد الله فسمعه بعضهم دون بعض ، فالصواب أن يشمته من لم يسمعه إذا تحقق أنه حمد الله ، والنبي صلى الله عليه وسسلم قال : « فإن حمد الله ، فشمتوه » ، وإذا نسي الحمد ، فقال ابن العربي : لا يذكره ، وطاهر السنة يقوي هذا القول ، والنبي صلى الله عليه وسلم لم يذكره ، وهو أولى بفعل السنة وتعليمها . وصح عنه أن اليهود كانوا يتعاطسون عنده يرجون أن يقول لهم : يرحمكم الله . فيقول: « يهديكم الله ويصلح بالكم » .

غصسل

وَهِ فِينَ عِنْهِ فِلْدَالِبَالِيِّقِينَ

صح عنه أنه قال : « إذا هم" أحدكم بالأمر ، فلمركع ركعتن » الجديث فعوض أمته مهملا عما كان عليه أهل الجاهليسة من زجر الطبر ، والإستقسام بالأزلام الذي نظيره هذه القرعة التي يفعلها إخوان المشركين يطلبون بهـا علم ما قسم فـم في الغيب . وفسنا سمى استقساماً ، فعوضهم بهذا الدعاء ـــ الذي هو توحيد وتوكل ، وسؤال للذي لا يأتي بالحسنات إلا هو ، ولا يصرف السيئات إلا هو ــ عن التطبر والتنجيم ، واختيار المطالع ونحوه ، فهذا الدعاء هو طالع أهل السمادة لا طالع أهل الشرك (الذين بجعلون مع الله إلها آخر فسوف يعلمون) وسورة الحجر: ٩٦ ، . وتضمن الإقرار بصفات كماله والإقرار بربوبيته ، والتوكل عليه ، واعتراف العبد بعجزه عن العلم بمصالح نفسه ، وقدرته عليها ، وإرادته لهـــا . ولأحمد عن سعد مرفوعاً : ه إن من سعادة ابن آدم استخارة الله ورضاه بما قضى الله ، وإن من شقاوة ابن آدم ترك استخارة الله وسخطه بما قضى الله ، فتأمل كيف وقع المقدور مكتنفاً بأمرين : التوكل الذي هو مضمون الاستخارة قبله ، والرضى بما يقفى الله بمسله .

وكان إذا ركب راحلته كبّر للاثاً ، ثم قال : (سبحان الذي سخر

وكان إذا وضع رجله في الركاب لركوب دابته قال : « بسم الله » فإذا استوى على ظهرها قال : « الحمد لله » ، ثم يقول : (سبحان اللمي سخر لنسا هذا وماكنا له مقرنين) .

وكان إذا ودع أصحابه في السفر يقول لأحدهم : « أستودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك » ، وقال له رجل : إني أريد سفراً . قال : « أوصيك بتقوى الله ، والتكبير على كل شرف » . وكان هو وأصحابه إذا علوا الثنايا كبيروا ، وإذا هبطوا سبّحوا ، فوضعت الصلاة على ذلك . وقال أنس : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا علا شرفاً من الأرض أو نشزاً قال : « اللهم لك الشرف على كل شرف ، ولك الحمد على كل حال » . وكان يقول : « لا تصحب الملاكة رفقة فيها كلب ولا جرس » .

وكان يكره للمسافر وحده أن يسير بالليل ، وقال : « لو يعلم الناس ما في الوحدة ما سال أحد وحده بليل » ، بل كان يكره السفر للواحد ، وأخبر أن الواحد شيطان والالنان شيطانان ، والثلاثة ركب » وكان يقول : « إذا نزل أحدكم منز لا فليقل : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق . فإنه لا يضره شيء حتى يرتحل منه » وكان يقول : « إذا مسافرتم في

الحصب ، فأعطوا الإبل حظها من الأرض ، وإذا سافرتم في السّنة ، فأسرعوا عليها السير ، وإذا عرَّسم ، فاجتنبوا الطريق ، فإنهما طرق الدواب ، ومأوى المسوام بالليل » . وكان ينهى أن يسافر بالقرآن إلى أوض المعلو مخافة أن يناله العلو ، وكان ينهى المرأة أن تسمافر بغير محرم ولو مسافة بريد ، ويأمر المسافر إذا قضى نهمته من سفره أن يعجل الرجوع إلى أهله ، وينهى أن يطرق الرجل أهله ليلا إذا طالت غيبته عنهم ، وإذا قلم من سفر تلقي بالولدان من أهل بيته ، وكان يعتنق القادم من سفر ، ويقبله إذا كان من أهله .

قال الشعبي : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قلموا من سفر تعانقوا ، وكان إذا قلم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين .

فصل

ثبت عنه أنه علمهم خطبة الحاجة: «إن الحمد لله تحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا – وفي لفظ –: وسيئات أعمالنا ، من سد الله فلا مضل له ، ومن يضلل ، فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله » ثم يقرأ الثلاث الآيات: (يا أنها الذين آمنو اتقوا الله حق تقاتمو لا تموتن) الآية «سورة آل عمران: ١٠٧ » (يا أنها الناس اتقوا ربكم) الآية «سورة الناء: ١ » (يا أنها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا فولاً سديداً يصلح لكم أعمالكم) الآية «سورة الأحزاب: ٧٠ ، ٧٠ ». قال شعبة : قلت لأبي إسحاق: هذه في خطبة النكاح أو في غيره ؟ قال: في كل حاجة .

وقال : ﴿ إِذَا أَفَادَ أَحَدَكُمُ امْرَأَةً أَوْ خَادَمًا أَوْ دَابَةً ، فَلَيَأْخَذَ بِنَاصِيتِهَا ، وليدع الله بالبركة ، ويسمَّ الله عز وجل ، وليقل : اللهم إني أسألك خبرِها وخبر ما جُبلت عليه ، وأعوذ بك من شرها وشر ما جُبلت عليه » .

وكان يقول للمنزوج: « بارك الله لك ، وبارك عليك ، وجمع بينكما في خعر » .

وصح عنه أنه قال: « ما من رجل رأى مُبتلى ، فقال: الحمد فه الذي عافاني مما ابتلاك به ، وفضلني على كثير ثمن خلق تفضيلاً. إلا لم يصبه ذلك البلاء كاتناً ما كان » . وذكر عنه أنه ذكرت الطيرة عنده فقال : « أحسنها الفأل ، ولا ترد مسلماً ، فإذا رأيت من الطيرة ما تكره ، فقل : اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ، ولا حول ولا قوة إلا بك » .

. . .

فصل

وصح عنه : « الرؤيا الصالحة من الله ، والرؤيا السوء من الشيطان ، فلمن رأى رؤيا يكره منها شيئاً ، فلينفث عن يساره ، وليتعوذ بالله من الشيطان ، فإنها لا تضره ، ولا يخبر بها أحداً ، فإن رأى رؤيا حسنة ، فليستبشر ولا يخبر بها إلا من يحب » وأمر من رأى ما يكره أن يتحول عن جنبه الذي كان عليه ، وأمره أن يصلي ، فأمره بخمسسة أشسياء : أن ينفث عن يساره ، وأن يستعيذ بالله من الشيطان ، ولا يخبر بها أحداً ، وأن يتحول عن جنبه الذي كان عليه ، وأن يقوم يصلي ، وقال : « الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر ، فإذا عبرت وقعت ، ولا يقصسها إلا على واد أو ذي رأى » ويذكر عنه أنه كان يقول قلرائي : « عرارة رأيت » ثم يعبرها .

غمسل

فهانقك لمرفغ ليكن الوتيكان

عن عبد الله بن مسعود يرفعه : « إن للملك بقلب ابن آدم لملة ، والشيطان لملة ، فلمة الملك إيعاد بالحير ، وتصديق بالحق ، ورجاء صالح ثواب ، ولملة الشيطان إيعاد بالشر ، وتكذيب بالحق ، وقنوط من الحير ، فإذا وجدتم لملة الملك ، فاحمدوا الله ، واسألوه من فضله ، وإذا وجدتم لمة الشيطان ، فاستعيدوا بالله واستغفروه » .

وقال له عثمان بن أبي العاص : قد حال الشيطان بيني وبين صلاقي وقراءتي ؟ قال : « ذاك شيطان يقال له : خينزَ ب ، فإذا أحسسته ، فتعوذ باقة ، واتفل عن يسارك ثلاثاً ه .

وشكا إليه الصحابة أن أحدهم يجد في نفسه ما لآن يكون حُمَمَةُ أحبَّ إليه من أن يتكلم به ، فقال : « الله أكبر ، الله أكبر ، الحمد لله الذي رد كيده إلى الوسوسة » وأرشد من بلي بشيء من وسوسة التسلسل في الفاعلين إذا قيل له : هذا الله علق الحلق ، فمن علق الله ؟ أن يقرأ (هو الأخر والظاهر والباطن ، وهو بكل شيء علم) «سورة الحديد : ٣ » وكذلك قال ابن عباس لآني زميل وقد سأله : ما شيء أجده في صدري ؟ وكذلك قال ابن عباس لآني زميل وقد سأله : ما شيء أجده في صدري ؟

قلت: بلى ، قال: ما تجا من ذلك أحد فإذا وجدت في نفسك شيئاً ، فقل: (هو الأول والآخر والظاهر) الآية . فارشدهم بالآية إلى بطلان التسلسل ببدسة العقل ، وأن سلسلة المخلوقات في ابتدائها تنتهي إلى أول ليس قبله شيء ، كما تنتهي في آخرها إلى آخر ليس بعده شيء ، كما أن ظهوره : هو العسلو الذي ليس فوقه شيء ، وبطونه هو : الإحاطة التي لا يكون دونه فيها شيء ، ولو كان قبله شيء يكون مؤثراً فيه ، لكان هو الرب الحلاق ، فعلا بد أن ينتهي الأمر إلى خالق غي عن غيره ، وكل شيء فقير إليه ، قائم بنفسه ، وكل شيء قائم به ، موجود بذاته ، قديم لا أول له ، وكل ما سواه فوجوده بعد عدمه ، باق بذاته ، وبقاء كل شيء به .

وقال صلى الله عليه وسلم: « لا يزال الناس يتساءلون حتى يقول قائلهم: هذا الله خلق الحلق، فمن خلق الله ؟ فمن وجد من ذلك شيئا ، فليستعذ بالله ، ولبنته » . وقال تعسالى : (وإما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله) الآية «سورة فصلت : ٢٦ » . ولما كان الشيطان نوعن : نوعاً يُرى عياناً وهو الإنسي ، ونوعاً لا يُرى وهو الجني ، أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يكتفي من شر الإنسي بالإعراض والعفو والله على التي هي أحسن ، وشر الجني بالاستعاذة ، وجمع بين النوعين في (سورة بالأعراف) و (المؤمنن) و (فصلت) .

فمسا هو الا الإستعادة ضارعاً أو الدفع بالحسى هسا خير مطلوب فهال دواء الداء من شر ما يرى وذاك دواء الداء من شر محجوب

فصل

وأمر صلى الله عليه وسلم من اشتد غضبه أن يطفي، جمرة الغضب بالوضوء والقعود إن كان قائماً ، والإضطجاع إن كان قاعداً ، والاستعاذة بالله من الشيطان ، ولما كان الغضب والشهوة جمرتين من نار في قلب ابن آدم أمر أن يطفئهما بما ذكر ، كقوله تعالى : (أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم) الآية «سورة البقرة : 33 » ، وهذا إنما عمل عليه شدة الشهوة ، فأمرهم بما يطفئوا به جمرتها ، وهو الإستعانة بالصبر والصلاة ، وأمر تمالى بالاستعاذة من الشيطان عند نزغاته .

ولما كانت المعاصي كلها تتولد من الغضب والشهوة ، وكان نهاية قوة الغضب القتل ، ونهاية قوة الشهوة الزنا ، قرن بينهما في سورة «الأنعام» و«الإسراء» و«الفرقان» .

وكان صلى الله عليه وسلم إذا رأى ما يحب قال : « الحمد لله الذي بعمته تم الصالحات » وإذا رأى ما يكره قال : « الحمد لله على كل حال » ، وكان يدعو لمن تقرب إليه بما يحب ، فلما وضع له ابن عباس وضسوء قال : « اللهم فقهه في الدين ، وعلمه التأويل » . وقال لأبي قتادة لمادعت بالليل لما مال عن راحلته : « حفظك الله بما حفظت به نبيه » وقال : « من صنع إليه معروف ققال لفاعله : جزاك الله تحراً . فقد أبلغ في الثناء » وقال للذي أقرضه لما وقاه : « بارك الله تك في أهلك ومالك ، إنما جزاء السلف

الحمد والآداء » وإذا أهديت إليه هدية كافأ بأكثر منها ، وإن لم يُردها اعتلز إلى مهديها ، كتموله للصعب « إنا لم نزده عليك إلا أنا حرم » .

وأمر أمته إذا سمعوا سيق الحمار : أن يستعيدوا بالله من الشيطان الرجيم ، وإذا سمعوا صياح الديك : أن يسألوا الله من فضله . ويروى : أنه أمرهم بالتكبير عند الحريق ، فإنه يطفته ، وكره لأهل المجلس أن علو عبلسهم من ذكر الله عز وجل ، وقال : « من قعد مقعداً لم يذكر الله فيه كانت عليه من الله ترة ، ومن اضطجع مضجعاً لا يذكر الله فيه كانت عليه من الله ترة » والترة : الحسرة . وقال : « من جلس عبلساً فكثر فيه لغطه ، فقال قبل أن يقوم من بجلسه : صبحانك اللهم وبحملك ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أستغرك ، وأتوب إليك إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك » وفي سنن أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم كان يقوله إذا أراد أن يقوم من المجلس ، فمثل عنه ، فقال : « ذلك كفارة لما يكون في المجلس » .

نمسل

والقالقة يختالفالفالفا

فمنها : خبئت نفسي ، أو جاشت ، ومنها أن يسمى العنب كرماً ، وقول الرجل : هلك الناس ، وقال : «إذا قال ذلك ، فهو أهلكهم » ، وفي معناه : فسد الناس ، وفسد الزمان ونحسوه . ونهى أن يقال : مُطرِنا بنوءكذا وكذا ، وما شاء الله وشت .

ومنها أن يحلف بغير الله ، ومنها أن يقول في حلفه : هو يهودي أو نحسوه إن فعل كذا ، ومنها أن يقول السلطان : ملك الملوك ، ومنها قول السيد : عبدي وأمي ، ومنها سب الربح ، ومنها سب الحمى ، وسب الديك ، والدعاء بدعوى الجاهلية ، كالدعاء إلى القبائل والعصبية لها ، ومثله التعصب للمذاهب والطرائق والمشايخ ، ومنها تسمية العشاء بالعتمة ، تسمية غالبة بهجر بها لفظ العشاء .

ومنها سباب المسلم ، وأن يتناجى النان دون الثالث ، وأن تخبر المرأة زوجها بمحاسن امرأة أخرى ، ومنها قول : اللهم اغفر لي إن شتت . ومنها الإكثار من الحلف ، وأن يقول : قوس قزح ، وأن يسأل أحداً بوجه الله ، وأن تسمى المدينة يثرب ، وأن يُسأل الرجل فيم ضرب امرأته إلا إذا دعت الحاجة إليه ، ومنها أن يقول : صمتُ رمضان كله ، وقمت اللهبار كله .

ومن الألفاظ المكروهة الإفصاح عن الأشياء التي ينبغي الكناية عنها ، وأن يقسال : أطال الله بقاءك . ونحو ذلك ، ومنها أن يقول الصائم : وحق اللهي خاتمه على فمي . فإنما مخم على فم السكافر ، وأن يقول الممكوس حقوقاً ، أو لما ينفقه في طاعة : خسرت كذا ، وأن يقول : أنفقت في هذه اللدنيا مالاً كثيراً ، ومنها أن يقول المفتي : أحل الله كذا وحرم كذا . في مسائل الإجتهاد ، ومنها أن تسمى أدلة القرآن والسنة بجازات ، ولا سيما إذا أضاف إلى ذلك تسمية شبه المتكلمين قواطع عقلية ، فلا إله إلا الله كم حصل بهاتين التسميتين من إفساد الدين والدنيا ! ومنها أن محدث الرجل بحسا يكون بينه وبن أهله كما يفعله السفيلية .

ومما يكره من الألفاظ: زعموا وذكروا وقالوا. ونحوه ، وأن يقال السلطان: خليفة الله ، فإن الخليفة إنما يكون عن غائب والله سبحانه خليفة الغائب في أهله.

فمسل

فهني المنتان التوالي ا

لما كان الجهاد ذروة سنام الإسلام ، ومنازل أهله أعلا المنازل في الجنة ، كما ضم الرفعة في الدنووة كما ضم الله عليه وسلم في الدووة العلما منه ، فاستولى على أنواعه كلها ، فجاهد في الله حق جهاده بالقلب والحنان ، والدعوة والبيان ، والسيف والسنان ، فكانت ساعاته موقوفة على الجهاد ، وقدا كان أعظم العالمن عند الله قدراً .

وأمره تعسالى بالجهاد من حين بعثه ، فقال : (فلا تطع الكافرين وجاهدهم به جهاداً كبيراً) «سورة الفرقان : ٥٣» فهذه سورة مكية أمره فيها بالجهاد بالبيان ، وكذلك جهاد المنافقين إنما هو بالحجة وهو أصعب من جهاد الكفار ، وهو جهاد الحواص ، وأفراد العالم والمعارنون عليه ، وإن كانوا هم الأقلن عادداً ، فهم الأعظمون عند الله قدراً.

ولما كان من أفضل الجهاد قول الحق مع شدة المعارض مثل أن يتكلم به عند من يخاف معطوته ، كان الرسل صلوات الله وسلامه عليهم من ذلك أكمله وأتمه ، ذلك الحفظ الأوفر ، وكان له صلى الله عليه وسلم من ذلك أكمله وأتمه ، ولما كان جهاد أعداء الله فرعاً على جهاد النفس ، كما قال صلى الله عليه وسلم : «المجاهد من جاهد نفسه في ذات الله » كان جهادها مقدماً . فهذان عدوان

قد امتحن العبد بجهادهما ، وبينهما عدو ثالث لا يمكنه جهادهما إلا بجهاده وهو واقف بينهما يثبط عن جهادهما وهو الشيطان ، قال الله تعسائى : (إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً)الآية «فاطر : ٣ ».

والأمر بذلك تنبيه على استفراغ الوسع في عاربته ، فهاده ثلاثة اعداء أمر العبد بمحاربتها ، وسُلطت عليه امتحاناً من الله ، وأعطي العبد مدار وقوة ، وبلي أحد الفريقين بالآخر ، وجعسل بعضهم لبعض فتنة ، ليبلو أخبارهم ، فأعطى عباده الأسماع والأبصار والعقول والقوى ، وأنزل عليهم كتبه ، وأرسل إليهم رسله ، وأمدهم بملائكته ، وأمرهم بحسا هو من أعظم العون فم على حرب عدوهم ، وأخبرهم أنهم إن امتثلوه فان يزالوا منصورين وأنه إن سلط عليهم ، فلتركهم بعض ما أمروا به ، ثم لم يؤيسهم بل أمرهم أن يداووا جراحهم ، ويعودوا إلى مناهضة عدوهم بعبرهم ، وأخبرهم أنه مع المتقين منهم ، ومع المحسنين ، ومع الصابرين ، ومع المابرين ، وأنه يدافع عن عباده المؤمنين مالا يدافعون عن أنفسهم ، بل بدفاعه عنهم انتصروا ، ولولا ذلك لاجتاحهم عدوهم .

وهذه المدافعة بحسب إيمانهم ، فإن قوي إيمانهم قويت ، فمن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك ، فلا يلومن إلا نفسه . وأمرهم أن يتقوه حتى تقاته ، وكما أن حتى تقاته أن يُطاع فلا يعصى ، ويذكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر ، فحتى جهاده أن يجاهد نفسه ليسلم قلبه ولسانه وجوارحه لله وبالله ، لا لنفسه ولا بنفسه ، ويتُجاهد شيطانه بتكذيب وعده ومعصية أمره ، فإنه يعد بالأماني ، ويمنى الهدور ، ويأمر بالفحشاء ، وينهى عن الهدى وأخلاق

الإعسان كلها ، فينشأ له من هذين الجهادين قوة وعدة بجاهد بهما أعداء الله بقلبه ولسانه ويده وماله ، لتكون كلمة الله هي العليا .

واختلفت عبارات السلف في حق الجهاد ، فقال ابن عباس : هو استفراغ الطاقة فيه ، وأن لا يخاف في الله لومة لائم .

وقال ابن المبارك : مجاهدة النفس والهوى .

ولم يصب من قال: إن الآيتن منسوختان. لظنه تضمنهما ما لا يطاق ، وحتى تقاته وحتى جهاده: هو ما يطيقه كل عبد في نفسه ، وذلك بخلف باختلاف أحوال المكلفن. وتأمل كيف عقب الأمر بذلك بقوله: (هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج) «سورة الحج: ٧٨» والحرج: الفيتق. وقال صلى الله عليه وسلم: «بُعثتُ بالحنيفية السمحة» فهي المعرحيد ، سمحة في العمل ، وقد وسع الله سبحانه على عباده غاية التوسعة في دينه ورزقه وعفوه ومغفرته ، فبسط عليهم التوبة ما دامت الروح في الجسد ، وجعل لكل سيئة كفارة ، وجعل لكل ما حرم عوضاً من الحلال ، وجعل لكل عسر بمتحنهم به يسراً قبله ويسراً بعده ، فكيف منا ليعلهم مالا يسعهم ، فضلا عما لا يطبقونه .

غمسل

إذا عرف هذا ، فالجهاد على أربع مراتب : جهاد النفس ، وهو أيضاً أربع مراتب .

أحدها: أن بجاهدها على تعلم الهـــدى.

الثانية : على العمل به بعد علمه .

الثالثة : على الدعوة إليه ، وإلا كان من الذين يكتمون ما أنزل الله .

الرابعة: على الصبر على مشاق الدعوة ، ويتحمل ذلك كله لله ، فإذا استكمل هذه الأربع صار من الربانين ، فإن السلف مجمعون على أن العالم لا يكون ربانياً حتى يعرف الحق ويعمل به ويعالمه .

المرتبة الثانية : جهاد الشيطان ، وهو مرتبتان :

أحدهما : جهاده على دفع ما يلقي من الشبهات .

الثانية: على دفع ما يلقي من الشهوات ، فالأولى بعدة اليقين ، والثانية بعدة الصــــبر ، قال تعـــــالى : (وجعلنا منهم أثمة يهدون بأمرنا لمّا صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون) « السجدة : ٧٤ » .

المرتبة الثالثة : جهاد الكفار والمنافقين ، وهو أربع مراتب ، بالقلب واللسان والمال والنفس ، وجهاد الكفار أخص باليسد ، وجهاد المنافقين أخص باللسان .

المرتبة الرابعة : جهــاد أرباب الظلم والمنكرات والبدع ، وهو

ثلاث مراتب . الأولى باليد إذا قدر ، فإن عجز انتقل إلى اللسان ، فإن عجز جاهد بقليه .

فهــذه ثلاث عشرة مرتبة من الجهاد ، و«من مات ولم يغز ، ولم عدّث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق » ولا يم الجهاد إلا بالهجــرة ، ولا الهجــرة والبحهــاد إلا بالإيمان ، والراجون لرحمة الله هم الذين قاموا بهذه الثلاثة ، قال الله تعالى : (إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحم) « البقرة ۲۱۸ » .

وكما أن الإيمان فرض على كل أحد ، ففرض عليه هجرتان في كل وقت : هجرة إلى الله عز وجل بالإخلاص ، وهجرة إلى رسوله بالمتابعة ، وفرض عليه جهاد نفسه وشيطانه لا ينوب فيه أحد عن أحد .

وأما جهاد الكفار والمنافقين ، فقـــد يكتفي فيه ببعض الأمة .

فمسل

وأكمل الخلق عند الله عز وجل من كمل مراتب الجهاد كلها ، وهذا كان أكمل الخلق عند الله وأكرمهم على الله خاتم أنبياته محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإنه كمّل مراتبه ، وجاهد في الله حق جهاده ، وشرع فيه من حين بعثه الله إلى أن توفاه ، فإنه لما أنزل عليه : (ياأيها المدثر قم فأنفر وربك فكبّر وثيابك فطهر) « سورة المدثر : ١ – ٤ » . شسمر عن ساق الدعوة ، وقام أتم قيام ، ودعا إلى الله ليلاً وبهاراً سرا وجهاراً ، ولما أنزل عليه (فاصدع بما تؤمر) « سورة الحجر : ٩٤ » صدع بأمر الله ، لا تأخذه في الله لومة لائم ، فدعا إلى الله الكبر والصغير ، والحر والعبد ، والذكر والأنثى ، والجن والإنس .

ولما صدع بأمر الله ، وصرح لقومه بالدعوة ، وبادأهم بسب آلفتهم ، وعيب دينهم ، اشتد أذاهم له ولمن استجاب له ، وهذه سنة الله عز وجل في خلقه ، كما قال تعالى : (ما يقال لك إلا ما قد قبل لرسل من قبلك) « سورة فصلت : ٣٤ » وقال تعالى : (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والحن) الآية . «سورة الأتعام ١٩٢ » وقال تعالى : (كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون ؛ أتواصوابه بل هم قوم طاغون) «سورة الذاريات : ٥ ، ٥ » » فعزى الله سبحانه نبيه بذلك وأن له أسوة بمن تقدمه ، وعزى أتباعه بقوله : (أم حسبم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم) الآية «سورة البقرة : ٢١٤ » وقوله : (آلستم .

أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتون) إلى قوله : (أوليس الله بأعلم بما في صدور العالمن) « العنكبوت : ١ ـــ ١٠ » .

فليتأمل العبد سياق هذه الآيات ، وما تضمنته من العبر وكنوز الحكم ، فإن الناس إذا أرسل إليهم الرسل بين أمرين : إما أن يقول أحدهم : آمنا ، وإما أن لا ، بل يستمر على السيئات ، فمن قال : آمنا ، فتنه ربه ، والثمتة : الابتلاء والاختبار ، ليتين الصادق من الكاذب ، ومن لم يقل : آمنا ، فلا يحسب أنه يفوت الله ويسبقه ، فمن آمن بالرسل ، عاداه أعداؤهم ، ومن لم يطعهم عوقب في الدنيا والآخرة .

فلا بد من حصول الآلم لكل نفس ، لكن المؤمن بحصل له الآلم ابتداء ، ثم تكون له العاقبة في الدنبا والآخرة ، والمعرض تحصل له اللذة ابتداء ، ثم يصبر إلى الآلم الدائم ، وسئل الشافعي رحمه الله : أحسا أفضل للرجل أن يمكن أو يُبتلى ؟ فقال : لا يمكن حتى يُبتلى . والله عز وجل ابتلى أولي العزم من رسله ، فلما صبروا مكنهم ، فلا يظن أحد أنه يخلص من الآلم ألبتة فاعقلهم من باع ألماً مستمراً بألم منقطع ، وأسفههم من باع الآلم المنقطع .

وهذا يحصــل لكل أحد ، فإن الإنســان لا بد له أن يعيش مع الناس ، ولهم إرادات يطلبون منه موافقتهم عليها ، فإن لم يفعل آذوه ، وعلبوه ، وإن وافقهم حصل له الآذى والعذاب ، تارة منهم ، وتارة من غيرهم ، كن عنده دين وتقى حل بين قوم ظلمة لا يتمكنون من ظلمهم إلا بموافقته لهم ، أو سكوته عنهم ، فإن فعل سلم من شرهم في الابتداء ، ثم يتسلطون عليه بالإهانة والآذى أضعاف ماكان يخافه ابتداء لو أنكر عليهم ، وإن سلم منهم ، فلا بد أن بهان على يد غيرهم .

فالحزم كل الحزم الآخذ بما قالته عائشة رضي الله عنها لمعاوية : « من أرضى الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ، ومن أرضى الناس بسخط الله ، لم يغنوا عنه من الله شيئاً » .

ومن تأمل أحوال العالم ، رأى هذا كثيراً ، فيمن يعين الرؤساء وأهل البدع هربا من عقوبتهم ، فمن وقاه الله شر نفسه ، امتنع من الموافقة على المحرم ، وصبر على عداولهم ، ثم تكون له العاقبة في الدنيا والآخرة ، كما كانت لمن ابتلى من العلماء وغيرهم .

ولما كان الألم لا مخلص منه ألبتة ، عزى الله سبحانه من احتار الألم المنقطع بقوله : (من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العلم) «سورة العنكبوت : ٥ فضرب لهذا الألم المنقطع أجلاً وهو يوم لقائه ، فيلتذ العبد أعظم لذة بما تحمل من الألم لأجله ، وأكد هذا العزاء برجاء اللقاء ، ليحمل العبد اشتباقه إلى ربه على تحمل الألم العاجل ، بل ربحاء عبه الشوق عن شهود الألم والإحساس به ، ولهذا سأل صلى الله عليه وسلم ربه الشوق إلى لقائه ، وشوقه من أعظم النعم ، ولكن لهذه النعمة أقوال وأعمال هما السبب الذي تنال به ، والله سبحانه سميع لتلك الأقوال ، علم بمن يصلح لهذه النعمة ، كا قال تعالى : (وكذلك

فتنا بعضهم بعض) الآية . « سورة الأنعام : ٥٣ » فإذا فاتت العبد نعمة ، فليقرأ على نفسه : (أليس الله بأعلم بالشاكرين) « سورة الأنعام : ٥٣ » ثم عزاهم تعالى بعزاء آخر ، وهو أن جهادهم فيه إنما هو لأنفسهم ، وأنه غيى عن العالمين ، فمصلحة هذا الجهاد ترجع إليهم لا له سبحانه ، ثم أخبر غي عن حال أنه يدخلهم بجهادهم وإيمانهم في زمرة الصالحين ، ثم أخبر عن حال الداخل في الإيمان بلا بصسيرة ، وأنه يجعل فتنة الناس ، أي أذاهم له ونيلهم إياه بالأثم الذي لا بد منه ، كعذاب الله الذي فر منه المؤمنون بالإيمان ، فإذا جاء نصر الله لجنده قال : إني معكم . والله أعلم بما انطوى عليه صدره من النفاق .

والمقصود أن الحكمة اقتضت أنه سبحانه لا بد أن يمتحن النفوس ، فيظهر طيّبها من خبيثها ، إذ النفس في الأصل جاهلة ظالمة ، وقد حصل لها بذلك من الحبث ما يحتاج خروجه إلى التصفية ، فإن خرج في هذه الدار ، وإلا ففي كبر جهم ، فإذا نقى العبد أذن له في دخول الجنة .

فمسل

ولما دعا إلى الله ، استجاب له عباد الله من كل قبيلة ، فكان حائز قصب سبقهم صديق الأمة أبو بكر ، فآزره في دين الله ، ودعا معه إلى الله، فاستجاب لأبي بكر عثمان وطلحة وسعد .

وبادرت إلى الإستجابة صدّيقة النسساء خديجة ، وقامت بأعباء الصدّيقية ، وقال لها : أبشر الصدّيقية ، وقال لها : أبشر فوالله لا يخزيك الله أبداً . ثم استدلت بما فيه من الصفات على أن من كان كذلك ، لم يخزه الله أبداً ، فعلمت بفطرتها ، وكمال عقلها أن الأعمال الصالحة ، والأخلاق الفاضلة تناسب كرامة الله وإحسانه ، لا تناسب الخسري .

وبهذا العقل استحقت الصديقة أن يرسل إليها ربهــــا السلام منه مع رسوليه جبريل ومحمد عليهما السلام .

وبادر إلى الإسلام علي بن أبي طالب ، وهو ابن ثمان سنين ، وقيل : أكثر . وكان في كفالة رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذه من عمه إعانة له في سنة محتار .

وبادر زيد بن حارثة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان غلاماً لخديجة ، فوهبته له ، وجاء أبوه وعمه في فدائه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فهلا عبر ذلك » فأخيره ، فإن اختاركم فهو لكم ، وإن اختارني ، فوالله ما أنا بالذي أختار على من اختارني أحداً » قالا :
قد رددتنا على النصف ، وأحسنت . فدعاه فخيره ، فقال : ما أنا بالذي أختار عليك أحداً . قالا : وعك يا زيد ، أنختار العبودية على الحرية ،
وعلى أهل بيتك ؟ قال : نعم لقد رأيت من هذا الرجل شيئاً ما أنا بالذي
أختار عليه أحداً أبداً ، فلما رأى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه
إلى الحجر ، فقال : «أشهدكم أن زيداً ابني أرثه ويرثني » ، فلما رأيا ذلك
طابت نفوسهما وانصرفا ، ودعي زيد بن محمد حتى جاء الله بالإسلام ،
فنزلت : (أدعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله) «سورة الأحزاب : ٥ »
فلعي من يومئذ زيد بن حارثة . قال معمر عن الزهري : ما علمنا أحداً أسلم
قبل زيد .

وأسلم ورقة بن نوفل ، وفي « جامع النّرمذي » : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه في المنام في هيئة حسنة .

ودخل الناس في دين الله واحداً بعد واحد ، وقريش لا تنكر ذلك حتى بادأهم بعيب دينهم ، وسب آلهتهم ، فحينئذ شمروا له ولأصحابه عن ساق العداوة ، فحمى الله رسوله بأبي طالب ، لأنه كان شريفاً معظماً فيهم ، وكان من حكمة أحكم الحاكمين بقاؤه على دين قومه لما في ذلك من المصالح التي تبعو لمن تأملها .

وأما أصحابه ، فمن كانت له عشيرة تحميه ، امتنع بهم ، وسائرهم تصدوا له بالعذاب ، ومنهم عمار وأمه وأهل بيته ، فإنهم عذبوا في الله ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مر بهم وهم يعذبون يقول : « صبراً يا آل ياسر ، فإن موعدكم الجنة » ومنهم بلال ، فإنه عذب في الله أشد العذاب ، هان عليهم ، وهانت عليه نفسه في الله ، وكان كلما اشتد به العذاب يقول : أحد أحد . فيمر به ورقة بن نوفل ، فيقول : إي والله يا بلال أحد أحد ، أما والله لأن فتلتموه لأتخذنه حناناً .

ولما اشتد أذاهم على المؤمنين ، وقُتن منهم من فين ، أذن الله سبحانه لم في الهجرة الأولى إلى أرض الحبشة ، وكان أول من هاجر إليها عثمان ، ومعه زوجته رُقيبة أ بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانوا التي عشر رجلاً ، وأربع نسوة خوجوا متسللين سراً فوفق الله لهم ساعة وصولهم إلى الساحل سفيتين ، فحملوهم ، وكان مخرجهم في رجب من السنة الحامسة من المبعث ، وخرجت قريش في آثارهم حتى جاؤا ساحل البحر ، فلم يدركوهم ، ثم بلغهم أن قريشاً قد كفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعوا ، فلما كانوا دون مكة بساعة ، بلغهم أنهم أشد ما كانوا عداوة ، فدخل من دخل منهم بجوار . وفي تلك المرة دخل ابن مسعود ، هسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة ، فلم يرد عليه ، هذا فسلم على النبي صلى الله ناسحاق قال فلما بلغهم أن ذلك باطل ، لم يدخل أحد منهم إلا بجوار أو مستخفياً ، وكان ممن قدم منهم ، فأقام بها حتى أحد منهم إلى المدينة ، فشهد بدراً ، وأحداً . فذكر منهم ابن مسعود .

وحديث زيد بن أرقم أجيب عنه بجوابين :

أحدهما : أن النهي ثبت بمكة ، ثم أذن فيه بالمدينة ، ثم نهي عنه .

الثاني: أن زيداً من صغار الصحابة ، وكان هو وجماعة يتكلمون في الصلاة على عادتهم ، ولم يبلغهم النهي ، فلما بلغهم انتهوا . ثم اشـــتد البلاء من قريش على من قدم من الحبشة وغرهم ، وسطت يهم عشائرهم ، فأذنَ لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى أرض الحبشة مرة ثانية ، فكان خروجهم الثاني أشق عليهم ، ولقوا من قريش أذى شديداً ، وصعب عليهم ما بلغهم عن النجاشي من حسن جواره لهم .

فكان عدة من خوج في هذه المرة ثلاثة وثمانين رجلا إن كان عمار ابن ياسر فيهم ، ومن النساء تسع عشرة امرأة ، قلت : قد ذكر في هذه الثانية عثمان وجماعة ممن شهد بدراً ، فإما أن يكون وهماً ، وإما أن تكون لهم قلمة أخرى قبل بدر ، فيكون شم ثلاث قدمات ، ولذلك قال ابن سعد وغيره : إنهم لما سمعوا مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، رجع منهم ثلاثة وثلاثون رجلاً ، ومن النساء ثمان ، فمات منهم رجلان بمكة ، وحبس بمكة سبعة" وشهد بدراً منهم أربعة وعشرون رجلاً ، فلما كان شهر ربيع الأول سنة سبع من الهجرة كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاباً إلى النجاشي يدعوه إلى الإسلام مع عمرو بن أمية فأسلم ، وقال : لو قدرت أن آتيه لأتيته أ وكتب إليه أن يزوّجه أم حبيبة ، وكانت فيمن هاجر مع زوجها عبيد الله بن جَحْش ، فتنصر هناك ، ومات نصرانياً ، فزوجه النجاشي إياها ، وأصدقها عنه أربعمائة دينار ، وكان الذي ولي تزوبجها خالد بن سعيد بن العاص ، وكتب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبعث إليه من بقي عنده من أصحابه ، ومحملهم ، فحملهم في سفينتن مع عمرو بن أمية ، فقلعوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر ، فوجدوه قد فتحها .

وعلى هذا فميزول الإشكال الذي بين حديث ابن مسعود ، وحديث زيد بن أرقم ، ويكون تحريم الكلام بالمدينة ، فإن قيل : فما أحسنه لولا أن ابن اسحاق قد قال ما حكيتم عنه أن ابن مسعود أقام بمكة ؟ قبل : قد ذكر ا بن سعد أنه أقام بمكة يسيراً ، ثم رجع إلى الحبشة ، وهذا هو الأظهر ، لأنه لم يكن له بمكة من يحميه ، فتضمن هذا زيادة أمر خفي على ابن إسحاق ، وابن إسحاق لم يذكر من حدثه ، وابن سعد أسنده إلى المطلب ابن عبد الله بن حنطب ، فزال الإشكال ولله الحمد .

وقد ذكر ابن اسحاق في هذه الهجرة أبا موسى الأشعري ، وأنكر هذا عليه الواقدي وغيره ، وقالوا : كيف يخفى هذا على من دونه ؟ قلت ؛ ليس هذا مما يخفى على من دونه فضلاً عنه ؟ ! وإنما نشأ الوهم أن أبا موسى هاجر من اليمن إلى عند جعفر وأصحابه ، ثم قدم معهم ، فعده ابن إسحاق لأبي موسى هجرة ، ولم يقل : إنه هاجر من مكة لينكر عليه .

واتحاز المسلمون إلى النجاشي آمنين ، فيعت قريش في آلارهم عبد الله ابن أفي ربيعة ، وعمرو بن العاص بهدايا النجاشي ليردهم عليهم ، وتشفعوا إليه بعظماء جنده ، فأبي ذلك ، فوشوا إليه أنهم يقولون في عيسى قولاً عظيماً ، يقولون : إنه عبد ، فاستدعاهم ومقدَّ مُهُم جعفر بن أبي طالب ، فلما أرادوا الدخول عليه ، قال جعفر : يستأذن عليك حزب الله ، فقال اللآذن : قل له يعيد استثنانه . فأعاده . فلما دخلوا ، قال : ما تقولون في عيسى ؟ فتلا عليه جعفر صدراً من (كـــههـتعص) فأخذ النجاشي عوداً من الأرض ، فقال : مازاد عيسى على هذا ولا مثل هذا العود ، فتاخرت بطارقته حوله ، قال : وإن نخرتم ، وإن نخرتم . قال : اذهبوا فأنم سيوم بأرضي ، من سبكم غرم . والسيوم بلسانهم الآمنون . وقال الرسولين : بأرضي ، من سبكم غرم . والسيوم بلسانهم الآمنون . وقال الرسولين : لو أعطيتموني دبراً من ذهب ــ يقول : جبلا من ذهب ــ ما أســـلمتهم إليكما . ثم أمر ، فردت عليهما هداياهما ، ورجعا مقبوحين .

ثم أسلم حمزة وجماعة كثيرون ، فلما رأت قريش أن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلو الأمور ، أجمعوا على أن يتعاقدوا على بني هاشم وبني المطلب أن لا يبايعوهم ، ولا يناكحوهم ، ولا يكلموهم ، ولا يجالسوهم حتى يُسلموا إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكتبوا بذلك صحيفة ، وعلم قوم سقف الكعبة كتبها بغيض بن عامر بن هاشم ، فدعا عليه رسول الله عليه وسلم ، فاشت يده ، فاتحازوا مؤمنهم وكافرهم رسول الله عليه وسلم ، فشتت يده ، فاتحازوا مؤمنهم وكافرهم

إلى الشُّعْبِ إلا أبا لهب ، فإنه ظاهر قريشاً عليهم ، وذلك سنة سبع من البعثة ، وبقوا محبوسين مضيّقاً عليهم جداً نحو ثلاث سنين ، حتى بلغهم الجهد ، وسمع أصواتُ صبيانهم بالبكاء من وراء الشعب .

وهناك عمل أبو طالب قصيدته اللامية ، وقريش بين راض وكاره ، فسعى في نقضها كل من كان كارها أما ، واطلع الله رسوله على أمر صحيفتهم وأنه سلّط عليها الأرضة ، فأكلت ما فيها من قطيعة وظلم إلا ذكر الله عز وجل ، فأخر بللك عمه ، فخرج إلى قريش وأخبرهم ، وقال : إن كان كاذبا حلينا بينكم وبينه ، وإن كان صادقاً رجعتم . قالوا : أنصفت . فأنزلوها ، فلما رأوا الأهر كذلك ، ازدادوا كفراً إلى كفرهم .

وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من الشعب ، ومات أبو طالب بعد ذلك بستة أشهر ، وماتت خديجة بعده بثلاثة أيام ، وقيل غير ذلك ، فاشتد البلاء على رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفهاء قومه ، فخرج إلى الطائف رجاء أن ينصروه عليهم ، ودعا إلى الله ، فلم ير من يؤوي ، ولم ير ناصراً ، وآذوه أشد الآذى ، ونالوا منه ما لم ينل قومه ، ومعه زيد بن حادثة ، فأقام بينهم عشرة أيام لا يدع أحداً من أشرافهم إلا كلمه ، فقالوا : اخرج من بلدنا . وأغروا به سفهاءهم ، فوقفوا له سماطين ، وجعلوا يرمونه بالحجارة حتى دميت قدماه ، وزيد يقيه بتفسه حتى أصابه شجاج في رأسه ، فانصرف إلى مكة محزوناً .

وفي مرجعه ذلك دعا بالدعاء المشهور : «اللهم إليك أشكو ضعف قوتي ، وقلة حيلتي » ألخ فأرسل ربه تبارك وتعالى إليه مَلَكَ الجبال يستأمره أن يُطبق الأخشين على أهل مكة ، وهما جبلاها اللذان هي بينهما ، فقال : « بل أسأني بهم لعــل الله يخرج من أصلابهم من يعبده لا يشرك به شيئاً » .

فلما نزل بنخلة في مرجعه ، قام يصلي من الليل ، فصرف الله إليه نفراً من الجن ، قاستمعوا قراءته ولم يشعر بهم حتى نزل عليه : (وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن) الآية « سورة الأحقاف: ٢٩ » وأقام بنخلة أياماً ، قال له زيد : كيف تدخل عليهم وقد أخرجوك ؟ يعني قريشاً قال : « يا زيد إن الله جاعل لما ترى فرجاً ومخرجاً ، وإن الله ناصر دينه ، ومظهر نبيه » .

فلما انتهى إلى مكة ، أرسل رجلاً من خزاعة إلى مطعم بن عدي « أدخل في جوارك » ؟ فقال : نعم . فدعا بنيه وقومه ، وقال: البسوا السلاح، وكونوا عند أركان البيت ، فإني قد أجرتُ محمداً .

فلخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومعه زيد بن حارثة حتى انتهى إلى المسجد الحرام ، فقام المطعم على راحلته ، فنادى : يامعشر قريش إني قد أجرتُ محمداً ، فلا مجه أحد منكم .

فانتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الركن ، فاستلمه ، وصلى ركعتين ، وانصرف إلى بيته ومطعم وولده محدقون به بالسلاح حى دخل بيته .

غصل

ثم أسري برسول الله صلى الله عليه وسلم يجسده على الصحيح من المسجد الحرام إلى البيت المقدس راكباً على البراق صحبة جبرائيل ، فنزل هناك ، وصلى بالأنبياء إماماً ، وربط البراق بحلقة باب المسجد ، وقيل : إنه نزل بيت لحم ، ولا يصح عنه ذلك ألبتة .

ثم عُرِجَ به تلك الليلة من بيت المقدس إلى السماء الدنيا ، فاستفتح له جبرائيل ، ففتح لهما ، فرأى هناك آدم أبا البشر صلى الله عليه وسلم ، فسلم عليه ، فرد عليه السلام ، ورحب به ، وأقر بنبوته ، وأراه الله أرواح السعداء من بنيه عن يمينه ، وأرواح الأشقياء عن يسساره .

ثم عرج به إلى السماء الثانية ، فرأى فيها يحيى وعيسى ، ثم عرج به إلى السماء الثالثة ، فرأى فيها يوسف ، ثم إلى الرابعة ، فرأى فيها إدريس ، ثم إلى الخامسة ، فلقي فيها هارون ، ثم إلى السادسة ، فلقي فيها موسى ، فلما جاوزه بكى ، فقبل له : ما يبكيك ؟ قال : لأن غلاماً بعيث بعدي يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخلها من أمي ، ثم إلى السابعة ، فلقي فيها إبراهيم ، ثم رفعت له سدرة المنتهى ، ثم رفع له البيت المعمور ، ثم عرج به إلى الجبار جل جلاله ، فدنا منه حتى (كان قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إلى عبده ما أوحى) .

وفرض عليه خمسن صلاة ، فرجع حتى مرّ على مومى فقسال :

يم آمرِ ت ؟ قال : « بخمسين صلاة » قال : إن أمتك لا تطبق ذلك ، ارجع إلى حبريل كأنه يستشيره ، إلى ربك ، فاسأله التخفيف لأمتك ، فالتفت إلى جبريل كأنه يستشيره ، فأشار : أن نعم إن شتت . فعلا به جبراتيل حتى أتى به الجبار تبارك وتعالى وهو مكانه . هذا لفظ البخاري في « صحيحه » .

وفي بعض الطرق : فوضع عنه عشراً ، ثم نزل حتى مر بمومى ، فأخبره ، فقال : ارجع إلى ربك ، فاسأله التخفيف ، فلم يزل يتردد بين موسى وبين الله تبارك وتعسائى حتى جعلها خمساً فأمره موسى بالرجوع وسؤال التخفيف . قال : « قد استحييت من ربي ، ولكني أرضى وأسلم » فلما نفذ ، فادى مناد : « قد أمضيت فريضتى وخففت عن عبادي » .

واختلف الصحابة : هل رأى ربه تلك الليلة أم لا ؟ فصح عن ابن عباس أنه رآه ، وصح عنه أنه قال : رآه بفؤاده ، وصح عن عائشة وابن مسعود إنكار ذلك ، وقالا : إن قوله (ولقد رآه نزلة أخرى) إنما هو جبرائيل ، وصح عن أبي ذر أنه سأله : هل رأيت ربك ؟ قال : « نور أنى أراه » أي : حال بيني وبين رؤيته النور ، كما في الله ظ الآخر : « رأيت نوراً » .

وحكى الدارمي اتفاق الصحابة أنه لم يره .

قال شيخ الإسلام : وليس قول ابن عباس مناقضاً لهذا ، ولا قوله : رآه بشؤاده . وقد صسح عنه : « رأيت ربي تبارك وتعالى » لكن هذا في المدينة في منامه .

وعلى هذا بني الإمام أحمد ، فقسال : نعم رآه ، فإن رؤيا الأنبياء

حق ولا بلد ، ولم يقل : إنه رآه في يقظته ، لكن مرة قال : رآه ، ومرة قال : رآه بعض أصحابه أنه رآمه بعني رأسه ، وهذه نصوصه موجودة ليس فيها ذلك ، وأما قول ابن عباس : إنه رآه بفؤاده مرتين ، فإن كان استناده إلى قوله : (ما كذب الفؤاد ما رأى) ثم قال : (ولقسد رآه نزلة أخرى) والظاهر أنه مستنده ، فصح عنه صلى الله عليه وسلم أن هذا المرئي جبرائيل رآه في صسورته مرتين ، وقول ابن عباس هذا ، هو مستند أحمد في قوله : رآه بفؤاده .

وأما قوله: (ثم دنى فتدلى) فهـــذا غير الدّنوّ والتدلي في قصة الإسراء، فالذي في القرآن جبرائيل كما قالت عائشة وابن مسعود، والسياق يدل عليه، فإنه قال: (علّمه شديد القوى) إلى آخره.

وأما «الدنوّ» و«التدنيّ» في الحديث ، فهو صريح أنه دنوّ الرب تبارك وتعالى وتدلّيه .

فلما أصبح صلى الله عليه وسلم في قومه ، أخبرهم ، فاشتد تكذيبهم له ، وطلق له ، وسألوه أن يصف لهم بيت المقدس ، فجلاه الله حتى عاينه ، وطلق غبرهم عنه ، ولا يستطيعون أن يردوا عليه ، وأخبرهم عن عبرهم ، في مسراه ورجوعه ، وعن وقت قلومها ، والبعير الذي يقلمها ، فكان الأمر كما قال ، فلم يزدهم ذلك إلا ثبوراً .

ونقل ابن اسحاق عن عائشة ومعاوية أنهما قالا : إن الإسراء بروحه ، ولكن ينبغي أن يعلم الفرق بن أن يقال: كان الإسراء مناماً ، وبين ذلك وبينهما فرق عظيم ، وهما لم يقولا إن الإسراء كان مناماً فإن ما يراه النائم قد يكون أمثالا مضروبة للمعلوم في الصور المحسوسة ، فيرى كأنه قد عُرج به إلى السماء ، أو ذُهب به إلى مكة ، وووحه لم تصعد ، ولم يذهب ، وإنما مكك الوقيا ضرب له المثال ، واللمين قالوا : عُرج بروحه ـ لم يريلوا أنه كان مناماً ، وإنما أرادوا أن الروح عُرج بها حقيقة ، وباشرت منه جنس ماتباشر بعد المفارقة ، لكن لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقام خرق العوائد حتى يشق بطنه وهو حي لا يتألم ، عُرج بذات روحه حقيقة من غير إماتة ، ومن سواه لا تنال روحه ذلك إلا بعد الموت ، فإن الآنبياء إنما استقرت أرواحهم في الرفيق الأعلى بعد موتهم ، ومع هذا فلها إشراف على المين يصلي المين يراة في السماء .

ومعلوم أنه لم يعرج به من قبره ، ثم رد عليه ، بل ذلك مقام روحه واستقرارها ، وقبره مقام بدنه واستقراره إلى معاد الأرواح إلى أجسادها ، ومن كلف إدراكه عن هذا ، فلينظر إلى الشمس في علو محلها وتأثيرها في الأرض وحياة النبات والحيوان بها ، وشأن الروح فوق هذا .

فَقُتُلُ ۚ لَلْمِونَ ِ الرَّمَادِ إِياكِ أَنْ تَرَي سَنَا الشَّمْسِ فَاسْتَغَنْثِي ظَلام اللَّيَالِيا

قال ابن عبد البر : كان بين الإسراء والهجرة سسنة وشسهران النهى . وكان الإسراء مرة ، وقبل : مرتين ، مرة يقظة ، ومرة مناماً ، وأرباب هذا كأنهم أرادوا أن يجمعوا بين حديث شريك وغيره ، لقوله فيه : «ثم استيقظت وأنا في المسجد» وقوله فيه : «وذلك قبل أن يوحى إليه»

ومنهم من قال : ثلاث مرات . وكل هذا خبط ، وهذه طريقة ضعفاء الظاهرية من أرباب النقل ، والصواب الذي عليه أثمة أهل النقسل أن الإسراء كان مرة واحدة ، وياعجباً لهؤلاء كيف ساغ لهم أن يظنوا أنه في كل مرة تُفرض عليه الصلاة خمسن .

وقد غلط الحفاظ شريكاً في ألفاظ من حديث الإسراء ، ومسلم أورد المسند منه ، ثم قال : فقدتم وأخرّ وزاد ونقص . ولم يسرد الحديث ، وأجاد رحمه الله .

غمسل



قال الزهري: حدثني محمد بن صالح ، عن عاصم بن عمر بن قتادة ، ويزيد بن رومان وغرهما قالوا : أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاث سنىن من أول نبوته مستخفياً ، ثم أعلى في الرابعة ، فدعا الناس إلى الإسلام عشر سنن يوافي الموسم كل عام يتبع الحاج في منازلهم ، وفي المواسم بعكاظ ومجنّة وذي المجاز بدعوهم إلى أن يمنعوه حتى يبلغ رسالات ربه ولهم الجنة ، فلا نجد أحداً يتصره ، ولا بجيبه حتى إنه ليسأل عن القبائل ومنازلها قبيلة قبيلة ، فيقول: « يا أمها الناس قولوا : لا إله إلا الله . تفلحوا وتملكوا بها العرب ، وتدين لكم بهـــا العجم فإذا متم كنتم ملوكاً في الجنَّة » وأبو لهب وراءه يقول : لا تطبعوه ، فإنه صابيء كذاب . فيردون على رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبح الرد ، ويؤذونه ، ويقولون : عشرتك أعلم بك حيث لم يتبعوك ، وهو يدعوهم إلى الله ، ويقول : « اللهم لو شئت لم يكونوا هكذا » قال : وكان من سُمى لنا من القبائل الذين عرض نفسه عليهم بنو عامر بن صعصعة ، ومحارب بن خصفة ، وفزارة ، وغسان ، ومرة ، وحنيفة ، وسُليم ، وعبس ، وبنو نضر ،

وبنو البكاء(١) ، وكندة ، وكلب ، والحارث بن كعب ، وعُمُدره ، والحضارمة ، فلم يستجب منهم أحد .

وكان مما صنع الله لرسوله أن الأوس والخزرج كانوا يسمعون من حلفائهم يهود المدينة أن نبياً سيخرج في هذا الزمان فنتبعه ، ونقتلكم معه قتل عاد وإرم ، وكانت الأنصار بحجون كما كانت العرب تحج دون اليهود، فلما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الناس إلى الله ، وتأملوا أحواله ، قال بعضهم لبعض : تعلمون والله ياقوم أن هذا الذي توعدكم به اليهود ، فلا يسبقنكم إليه . وكان سويد بن الصامت من الأوس قد قدم مكة ، فدعه من بني عبد الأشهل يطلون الحلف ، فلم يبعد ثم قدمها أنس ابن رافع في فتية من بني عبد الأشهل يطلون الحلف ، فدعاهم إلى الإسلام ، فقال إياس بن معاذ وكان شاباً : يا قوم هذا والله خبر ثما جنا له . فضربه أنس وانتهره ، فسكت ، فانصرفوا إلى المدينة .

ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي عند العقبة في الموسم منة نفر كلهم من الخزرج : أسعد بن زرارة ، وجابر بن عبد الله ، وعوف بن الحارث ، ورافع بن مالك ، وقطبة بن عامر ، وعقبة بن عامر ، فلعاهم إلى الإسلام ، فأسلموا ، ثم رجعوا إلى المدينة ، فدعوا الناس إلى الإسلام ، ففشى فيها حتى لم يبق دار إلا وقد دخلها الإسلام ، فلما كان العام المقبل ، جاء منهم اثنا عشر رجلا الستة الأول خلا جابر ، ومعهم معاذ بن الحارث أخو عوف ، وذكوان بن عبد قيس ، وأقام بمكة حتى هاجر، فهو مهاجري

⁽¹⁾ كذا في الأصلين ونهاية الأرب وغيرها ، وفي زاد المعادو النكام.

أنصاري ، وعبادة بن الصامت ، ويزيد بن ثعلبة ، وأبو الهيثم بن التيهان ، وعوعر بن ساعدة . قال أبو الزبر عن جابر : إن الني صلى الله عليه وسلم لبث عشر سنن يتبع الناس في منازلهم في الموسم ومجنة وعكاظ : « من يؤويني ومن ينصرني حتى أبلغ رسالات ربي وله الجنة ، ؟ فلا بجد أحداً حتى إن الرجل لمرحل من مصر أو اليمن إلى ذي رحمه ، فيأتيه قومه ، فيقولون : احذر غلام قريش . وعشى بن رجاهم يدعوهم إلى الله وهم يشيرون إليه بالأصابع حتى بعثنا الله من يثرب ، فيأتيه الرجل منا ، فيؤمن به ، ويقرئه القرآن ، فينقلب إلى أهله ، فيسلمون بإسلامه ، فأجمعنا ، وقلنـــا : حَيى مَني رسول الله بُطردُ في جبال مكة . فرحلنا حَني قلعنا عليه في الموسم ، فواعدنا بيعة العقبة ، فقال له العباس : ما أدري ما هؤلاء القوم إني ذو معرفة بأهل يثرب . فاجتمعنا عنده من رجل ورجلن ، فلما نظر العباس في وجوهنا قال : هؤلاء قوم لا نعرفهم ، هؤلاء أحداث ، فقلنا : يا رسول الله علام نبايعك ؟ قال : « على السمع والطاعة في النشاط والكسل ، وعلى النفقة في العسر واليسر ، وعلى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، وعلى أن تقوموا في الله لا تأخذكم فيه لومة لائم ، وعلى أن تنصروني إذا قلمت عليكم ، وتمنعوني ثما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبناءكم ولكم الحنة » فقمنا تبايعه ، فأخذ بيده أسعد بن زرارة فقال : رويداً ياأهل يثرب إنا لم نضرب إليه أكباد المطيّ إلا ونحن نعلم أنـــه رسول الله ، وأن إخراجه اليوم مفارقة العرب كافة ، وأن تعضَّكم السيوف ، فإما تصبرون على ذلك ، فحلوه وأجركم على الله ، وإما تخافون من أنفسكم خيفة ، فلروه فهو أعلر لكم عند الله . فقالوا : أمط عنا يدك ، فوالله لا نلر

هذه البيعة ، ولا نستقيلها . فقمنا إليه رجلاً رجلاً فأخذ علينا يعطينا بذلك الحنسة .

ثم انصرفوا إلى المدينة ، وبعث معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم ، ومصعب بن عمر يعلمان القرآن ، ويدعوان إلى الله ، فنزلا على أسعد بن زرارة ، وكان مصعب بن عمر يؤمهم ، وجمع بهم لما بلغو أربعين ، فأسلم على يديهما بشر كثير ، منهم أسسيد بن حضير ، وسعد بن معاذ ، وأسلم بإسلامهما يومنذ جميع بني عبد الأشهل إلا الأصيرم فتأخر إسلامه إلى يوم أحد فأسلم حيننذ ، وقاتل حتى قتل ولم يسجد لله سجدة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «عمل قليل وأجر كثير» ، سجدة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «عمل قليل وأجر كثير» ،

ثم رجع مصعب إلى مكة ووافي الموسم ذاك العام خلق كثير من الأنصار من المسلمين والمشركين ، وزعيم القوم البراء بن معرور ، فكانت بيعة العقبة ، وكان أول من بابعه البراء بن معرور ، وكانت له اليد البيضاء إذ أكد العقد وبادر إليه ، واختار رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم تلك اللهلة التي عشر نقياً ، فلما تحت البيعة استأذنوه على أن يميلوا على أهل من بأسيافهم فلم يأذن فم ، وصرخ الشيطان على العقبة بأبعد صوت سمع : يا أهل الجباجب هل لكم في محمد والصباة معه قد اجتمعوا على حربكم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هذا أزب العقبة ، أما والله يا علو الله لا تعلق المربك الله على المبعوا الله عليه ما أشراف قريش فقالوا : بلغنا أنكم لقيم صاحبنا الباوحة وواعدتموه أن بايعوه على حربنا ، وام الله ما حي من العرب أبغض

إلينا من أن تنشب بيننا وبينه الحرب منكم . فانبعث من هناك من المشركين علفون باقة : ماكان هذا . وجعل ابن أيّ يقول: هذا باطل ، وماكان قومي ليفتاتوا علي بمثل هذا ، لو كنت بيثرب ما صنع قومي هذا حتى يؤامروني. فرجعت قويش ، ورحل البراء إلى بطن يأجج وتلاحق أصححابه من المسلمين وطلبتهم قريش ، فأدركوا سعد بن عبادة ، فجعلوا يضربونه حتى أدخلوه مكة ، فجاء مطعم بن علي ، والحارث بن حرب بن أمية ، فخلصاه منهم ، وتشاورت الأنصار حين فقلوه أن يكروا إليه ، فغلصاه منهم ، وتشاورت الأنصار حين فقلوه أن يكروا إليه ،

وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للمسلمين في الهجرة إلى المدينة ، فبادر الناس ، فكان أول من خرج إليها أبو سلمة وامرأته ، ولكنها حبست عنه سنة وحيل بينها وبين ولدها ، ثم خرجت بعد بولدها إلى المدينة ، وشيتعها عثمان بن أبي طلحة .

ثم خرج الناس أرسالاً ، ولم يبق بمكة إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعلي -- أقاما بأمره لهما -- وإلا من احتبَسه المشركون كرهاً ، وأعد رسول الله صلى الله عليه وسلم جهازه ينتظر مثى يؤمر ، وأعد أبو بكر جهازه .

فلما رأى المشركون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرجوا وساقوا اللزاري والأموال إلى المدينة ، وأنها دار منعة وأهلها أهل بأس ، خافوا خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم ، فيشتد عليهم أمره ، فاجتمعوا في دار الندوة ، وحضرهم إبليس في صورة شيخ من أهل نجسد مشتمل الصماء في كسائه ، فأشار كل واحد برأي

والشيخ لا يوضاه ، حتى قال أبو جهل : أرى أن نأخذ من كل قبيلة غلاماً جَلَداً ، ثم نعطيه سيفاً صارماً ، ثم يضربونه ضربة رجل واحد ، فلا تدري بنو عبد مناف ما تصنع بعد ذلك ، ونسوق ديتـَه .

قال الشيخ : هذا واقه الرأي . فتفرقوا عليه ، فجاءه جبريل فأخبره ؛ وأمره أن لا ينام في مضجعه تلك الليــــلة .

وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أني بكر نصف النهار في ساعة لم يكن يأتيه فيها متقنعاً ، فقال له : « أخرج من عندك » فقال : إنمـــا هم أهلك يا رسول الله ، فقال : « إن الله قد أذن لي في الحروج » فقال أبوبكر : الصحبة يا رسول الله ، قال : « نعم » . قال : فخذ بأبي وأمي إحدى راحلتي هاتن . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «بالثمن » وأمر علياً أن يبيت في مضجعه تلك الليلة ، واجتمع أولئك النفر يتطلعون من صبر الباب يريدون بياته ويأتمرون أمهم يكون أشقاها ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ حفنة من البطحاء فجعـــل يذرّه على رؤوسهم وهو يتلو : (وجعلنا من بن أيديهم سداً ومن خلفهم سداً فأغشيناهم فهم لا يبصرون) « سورة يس : ٩ » ومضى إلى بيت ألي بكر ، فخرجا من خوخة فيه ليلا ً ، وجاء رجل فرأى القوم ببابه . فقـــال : ما تنتظرون ؟ قالوا : محمداً . قال : خبتم وخسرتم قد والله مرَّ بكم ، وذرَّ على رؤوسكم التراب . فقاموا ينفضون عن رؤوسهم ، فلما أصبحوا قام على عن الفراش فسألوه عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال : لا علم لي به .

ثم مضى وأبو بكر إلى غار ثور فدخلاه ، وضرب العنكبوت على بابه ، وكانا قد استأجرا ابن أريقط اللبثي ، وكان ماهراً بالطريق وهو على دين قومه ، وأمناه على ذلك ، وسلما إليه راحلتيهما ، وواعداه الغار بعد ثلاث ، وجدَّت قريش في طلبهما ، وأخلوا معهم القافة حتى انتهوا إلى باب الغار ، وكان عامر بن فهيرة يرعى عليهما غنماً لأبي بكر ، ومكتا فيه ثلاثاً حتى خمدت عنهما نار الطلب ، ثم جاءهما ابن أريقط بالراحلتين فارتحلا ، وأردف أبو بكر عامر بن فهيرة ، وسار الدليل أمامهما وعين الله تصحبهما ، وإسعاده ينزلهما ويرحالهما .

ولما أيس المشركون منهما جعلوا لمن جاء بهما دية كل واحد منهما ، فجد الناس في الطلب والله غالب على أمره ، فلما مروا بحي بني مدلج مصعدين من قديد بصر بهم رجل من الحي ، فقال لهسم : لقد رأيت بالساحل أسودة ما أراها إلا محمداً وأصحابه . ففطن سُراقة ، فأراد أن يكون له الظفر خاصة ، وقد سبق له من الظفر ما لم يكن في حسابه ، فقسال : بل هما فلان وفلان ، خرجا في طلب حاجة فما .

ثم مكث قلبلا ، ثم قام فدخل خباءه وقال لخادمه : اخرجي بالفرس من وراء الحباء وموعد ك وراء الأكمة ، ثم أخذ رمحه وخفض عالبه يخط به الأرض حتى ركب فرسه ، فلما قرب منهم ؛ وسمع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت وأبو بكر يكثر الالتفات ، قال أبو بكر : يا رسول الله هلما سراقة قد رهقنا . فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فساخت يدا فرسه في الأرض ، فقال : قد علمت أن الذي أصابي بدعائكما فادعوا الله في ، ولكما علي أن أد داناس عنكما . فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأطلق فرسه ، وسأله أن يكتب له كتاباً ، فجاء فكتب له أبو بكر بأمره في أدم ، وكان معه إلى يوم فتح مكة ، فجاء

بالكتاب فوفى له رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: «اليوم يوم وفاء وبر"» وعرض عليهما الزاد والحملان ، فقالا : لا حاجة لنا به ولكن عَمَّ عنا الطلب . فقال : قد كفيم ، ورجع فوجد الناس في الطلب ، فجعل يقول : قد استبرأت لكم الخبر ، فكان أول النهار جاهداً عليهما ، وآخره حارساً لهماً ، ثم مرا في مسيرهما ذلك بخيمي أم معبد الخزاعية ، وذكر القصة ثم قال : وأصبح صوت عالياً بمكة يسمعونه ولا يرون القائل :

رفيقن حلا خيمي أم معبد فأفلح من أمسى رفيسق محمد به من فخار لا بجازى وسؤدد فإنكم إن تسألوا الشاة تشهد له بصريح ضرة الشاة مزيد ويتلو كتاب الله في كل مشهد فتصديقها في ضحوة اليوم أوغد وحل على قسوم بنور مجدد وأرشدهم من يتبع الحق يوشد بصحته من يسعد الله يسسعد ومقعدها للمسؤمني بمرصد

جزی الله رب الناس خیر جزائه هما نزلا بالبر وارتحالا به فیالقصي ما زوی الله عنسکم سلوا أختکم عن شائها وإنائها نبی یری ما لا یری الناس حوله و ان قال فی یوم مقالة غالب ترحل عن قوم فزالت عقولهم هداهم به بعد الضلالة ربهم لیتهن آبا بکر سعادة جده و سن تبی کعب مکان فتاتهم

قالت أسماء : ما درينا أين توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أقبل رجل من الجن من أسفل مكة ، فأنشد هذه الأبيات ، والناس يتبعونه يسمعون صوته وما يرونه ، حتى خرج من أعلاها . قالت : فلما سمعنا قوله عرفنا حيث توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن وجهه إلى المدينة .

فمسل

وبلغ الأنصار مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة ، فكانوا يخرجون كل يوم إلى الحرة ، فإذا اشتد حر الشمس رجعوا إلى منازلهم .

فلما كان يوم الاثنن الثاني عشر من ربيع الأول على رأس ثلاثة عشر من نبوته خرجوا على عاديهم ، فلما حميت الشمس رجعوا ، وصعد رجل من نبوته خرجوا على عاديهم ، فلما حميت الشمس رجعوا ، وصعد رجل من اليهود على أطئم من آطام المدينة لبعض شأنه ، فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مبيضين يزول بهم السراب ، فصرخ بأعلى صوته : يا بني قيدًا هذا صاحبكم قد جاء ، هذا جدكم الذي تنتظرون . فثار الأنصار إلى السلاح ليتلقوه ، وسمعت الوجبة والتكبير في بني عمرو بن عوف ، وكبر المسلمون فرحاً بقدومه ، وخرجوا للقائه ، وتلقوه وحيوه بتحية النبوة ، وأحدقوا المسلمون فرحاً بقدومه ، وخرجوا للقائه ، والوحي ينزل عليه : واقد (هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير) « سورة التحريم : ٤ » ».

فسار حتى نزل بقباء في بني عمرو بن عوف ، فنزل على كلثوم بن الهدم ، وقيل : على سعد بن عيثمة . فأقام فيهم أربع عشرة ليلة ، وأسس مسجد قباء ، وهو أول مسجد أسس بعد النبوة ، فلما كان يوم الجمعة ركب بأمر الله ، فأدركته الجمعة في بني سالم بن عوف ، فجمع بهم في المسجد الذي في بطن الوادي ، ثم ركب فأخلوا بخطام راحاته : هلم إلى العدد والعدة والسلاح والمنعة . فقال : «خلوا سبيلها فإنها مأمورة » فلم تزل سائرة به لا عر بدار من دور الأنصار إلا رغبوا إليه في النزول عليهم تزل سائرة به لا عر بدار من دور الأنصار إلا رغبوا إليه في النزول عليهم

ويقول : « دعوها فإنها مأمورة » ، فســـاوت حتى وصلت موضع مسجله اليوم فبركت ولم ينزل عنها حتى نهضت ، وسارت قليلاً ، ثم التفتت ورجعت في موضعها الأول فبركت ، فنزل عنها وذلك في بني النجار أخواله . وكان من توفيق الله لهـــا ، فإنه أحب أن ينزل عليهم ليكرمهم بذلك ، فجعلوا يكلمونه في النزول عليهم ، وبادر أبو أيوب إلى رحله فأدخله بيته ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «المرء مع كما قال قيس بن صرمة الأنصاري - وكان ابن عباس يتختلف إليه تحفظها 💶:

ثوى في قريش بضم عشرة حجة

يذكر لو يلقى حييك مواتيك

ويعرض في أهل المواسم نفسه فلم ير من يؤوي ولم ير داعيا فلما أتانا واستقرت به النوى وأصبح مسروراً بطيبة راضياً وأصبح لا نخشى ظلامة ظالم بعبد ولا نخشى من الناس باغياً بذلنا له الأموال من حــل مالنا وأنفسنا عند الوغي والتآســـيا نعادي الذي عادى من الناس كلهم

جميعاً وإن كان الحبيب المصافيا ونعـــلم أن الله لا رب غـــره وأن كتاب الله أصبح هـــادياً

قال ابن عباس : كان النبي صلى الله عليه وسلم بمكة ، فأمر بالهجرة ، وأنزل عليه : (وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطاناً نصراً) « سورة الإسراء : ٨٠ » قال قتادة : أخرجه الله من مكة إلى المدينة غرج صلى ونبي الله يعلم أن لا طاقة له بهذا الأمر إلا بسلطان ، فسأل الله سلطاناً نصيراً ، وأراه الله دار الهجرة وهو بمكة ، فقال : « أريت دار هجرتكم بسبخة ذات نخل بين لابتين » .

قال البراء : أول من قلم علينا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير ، وابن أم مكوم ، فجعلا يتقرئان الناس القرآن ، ثم جاء عمر بن الحطاب في عشرين راكباً ، ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فما رأيت الناس فرحوا بشيء فرحهم به ، حتى رأيت النساء والصبيان والإماء يقولون : ها رسول الله قلد جاء . فأقام في منزل أبي أيوب حتى بنى حجرته ومسجله ، وبعث صلى الله عليه وسلم وهو في منزل أبي أيوب ، زيد بن حارثة وأبا رافع وأعطاهما بعيرين وخمسسمائة درهم إلى مكة ، فقدما عليه بفاطمة ، وأمه أم أيمن .

وأما زينب ، فلم يمكنها زوجها أبو العاص من الحروج ، وخرج عبد الله بن أبي بكر معهم بعيال أبي بكر وفيهم عائشة فنزلوا في بيت حارثة بن النعمان .

غصل

فينت الالمنتجال

قال الزهري: بركت ناقته صلى الله عليه وسلم عند موضع مسجده وهو يومئة يصلي فيه رجال من المسلمين ، وكان مربداً ليتيمين في حجر أسعد أبن زرارة ، فساومهما فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالا : بل شهسه لك . فأ بى حتى ابتاعه منهما بعشرة دنانير ، وكان جداراً ليس له سقف وقبلته إلى بيت المقلم ، وكان يصلي فيه وبجمتع أسعد بن زرارة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان فيه شجر غرقد ونخل ، وقبور للمشركين ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقبور فنبشت ، وقبور للمشركين ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقبور فنبشت ، وبالنخل والشجر فقطع ، وصفت في قبلة المسجد ، وجعل طوله مما يلي القبلة مائة خراع إلى المؤخرة ، وفي الجانين مثل ذلك أو دونه ، وجعل أساسه قريباً من ثلاثة أذرع ، ثم بنوه باللبن ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبي معهم ، ويتقل اللبن والحجارة بنضه ويقول :

اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فاغفـــر للأنصــــار والمهاجرة وكان يقول :

هذا الحمال لا حِمال خير هــــذا أبرُّ ربنـــا وأطهـــر

وجعلوا يرتجزون وهم ينقلون اللّـــبن ، وجعل بعضهم يقـــول في رجزه :

لئن قعمدنا والرسول يعمسلُ لذاك منسا العمل المضللل

وجعل قبلته إلى بيت المقدس ، وجعل له ثلاثة أبواب باباً في مؤخره ، وباباً يقال له : باب الرحمة ، والباب الذي يدخل منه رسسول الله على الله عليه وسلم ، وجعل عُمُده الجلوع وسقفه الجريد ، وقبل له : الا عريش كعريش مومى » ، وبنى بيوتاً إلى جانبه يوت أزواجه باللبن ، وسقفها بالجلوع والجريد ، فلما فرغ من البناء بيوت أزواجه باللبن ، وسقفها بالجلوع والجريد ، فلما فرغ من البناء بي بعائشة في البيت الذي بناه لها شرقي المسجد ، وجعل لسودة بيتاً الحسر .

من المهاجرين ، ونصفهم من الأنصار ، وكانوا تسعن رجلاً ، نصفهم من المهاجرين ، ونصفهم من الأنصار على المواساة ، ويتوارثون بعد الموت إلى وقعة بدر ، فلما نزلت (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) الآية «سورة الأحزاب: ٣ » رد التوارث إلى الرحم وقيل: إنه آخى بين المهاجرين ثانية ، وانحذ علياً أخا ، والأول أثبت . ولو كان ذلك ، لكان أحق الناس بأخرِّته الصديق الذي قال فيه: « لو كنت متخذاً من أمي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن أخي وصاحبي» . وهذه الأخوة وإن كانت عامة كما قال: « وددت أنا قد رأينا إخواننا » قالوا: ألسنا إخوانك ؟ كانت عامة كما قال: « وددت أنا قد رأينا إخواننا » قالوا: ألسنا إخوانك ؟ قال : « أنم أصحابي ، وإخواني قوم يأتون من بعدي ، يؤمنون بي ولم يروني » ، فللصدَّيق من هذه الأخوة أعلى مراتبها كما له من الصحبة أعلى مراتبها كما له من الصحبة أعلى مراتبها ، ووادع من بالمدينة من المهود ، وكتب بينه وبينهم كتاباً ، وبادر

حَبرهم عبد الله بن سلام ، فدخل في الإسلام ، وأبي عامتهم إلا الكفر ، وكانوا ثلاث قبائل : قينقاع ، والنضير ، وقريظة ، وحاربه الثلاثة ، فمن ً على قينقاع ، وأجل النضير ، وقتل قريظة ، وسبى ذريتهم ، ونزلت سورة الحشر في النضير ، والأحزاب في قريظة .

وكان يصلى إلى بيت المقلس ، وقال لجبريل : « وددت أن الله صرف وجهي عن قبلة اليهود » فقال : « إنما أنا عبد فادع ربك واسأله » ، فجعل يقلب وجهه في السماء يرجو ذلك ، فأنزل الله عليه : (قد نرى تقلُّب وَجُمْهِكَ ۚ فِي السماء ﴾ الآية « سورة البقرة : ١٤٤ » وذلك بعد ستة عشر شهراً من مَقَاْمه المدينة قبل بدر بشهرين ، وكان في ذلك حكم عظيمة ، ومحنة للمسلمين والمشركين واليهود والمنافقين ، فأما المسلمون ، فقالوا : (آمنًا به كل من عند ربنا). وهم الذين هدى الله ، ولم تكن كبرة عليهم ، وأما المشركون ، فقالوا : كما رجع إلى قبلتنا يُوشك أن يرجع إلى ديننا وما رجع إليها إلا أنها الحق. وأما اليهود ، فقالوا : خالف قبلة الأنبياء قبله . وأما المنافقون ، فقالوا : مايدري أين يتوجه إن كانت الأولى حقاً فقسه نركهـــا ، وإن كانت الثانية هي الحق ، فقد كان على باطل . وكثرت أقاويل السفهاء من الناس ، وكانت كما قال الله تعساني : (وإنها لكبرة إلا على الذين هدى الله) « سورة البقرة : ١٤٣ » وكانت محنة من الله لمرى من يتبُّع الرسول ممن ينقلبُ على عقبيه ، ولما كان شأن القبلة عظيماً وطأً سبحانه قبلها أمر النسخ وقدرته عليه ، وأنه يأتي بخر من المنسوخ أو مثله ، ثم عقبَّه بالتوبيخ لمن تعنَّت على رسوله ، ولم يَنَـُقـُـُ له .

ثم ذكر اختلاف اليهو د والنصارى وشهادة بعضهم على بعض بأنهم

^{- 194 -}

ليسوا على شيء ، وحذر عباده من موافقتهم واتباع أهوائهم ، ثم ذكر كثرهم به وقولهم : أن له ولد سبحانه وتعالى .

ثم أخبر أنه له المشرق والمغرب ، فأينما ولى عباده وجوههم فثم وجهه أدم وجهه أدم وجهه أدم وجهه أدم وجهه أو المبد ، وجهه أدم وجه الله أنه أدم وجه الله عن أصحاب الجحم الذين لا يتابعونه .

ثم أخبره أن أهل الكتاب لن يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم ، ثم ذكر الهل الكتاب نعمته عليهم ، وخوفهم بأسه ، ثم ذكر خليله باني بيته ، وأثنى عليه ، وأخبر أنه جعله إماماً للناس ، ثم ذكر بيته الحرام وبناء خليله له ، وفي ضمن هذا أن بانيه كما هو إمام للناس ، فكذلك البيت الذي بناه إمام لهسم .

ثم أخبر أنه لا يرغب عن ملت هذا الإمام إلا أسفه الناس ، ثم أمر عباده أن يأتمنُّوا به ، ويؤمنوا بما أنزل إليه وإلى النبين ، ثم رد على منقال : إن إبراهيم وأهله كانوا هوداً أو نصارى ، وجعل هذا كله توطئة بين يدي تحويل القبلة ، وأكد سبحانه الأمر مرة بعد مرة ، وأمر به حيث كان رسوله ومن حيث خرج .

وأخبر سبحانه أن الذي يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم الذي هداهم هذه القبلة ، وأنها لهم وأنهم أهلها ، لأنها أفضل القبل ، وهم أفضل الأمم ، كما اختار لهسم أفضل الرسل ، وأفضل الكتب وأخرجهم من خير القرون وخصهم بأفضل الشرائع ، ومنحهم خير الأخلاق ، وأسكنهم خيرالأرض، وجعل منازهم في الجنة خور المنازل ، وموقفهم في القيامة خير المواقف ، فهم على تل عال والناس تحتهم ، فسبحان من يختص برحمته من يشاء ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم ، وأخير سبحانه أنه فعل ذلك ، لئلا يكون للناس عليهم حجة ، ولكن الظالمين يحتجون عليهم بتلك الحجج التي ذكرت ، ولا تعارض الرسل إلا بها وأمثالها . وكل من قدم على أقوال الرسول سواها ، فحجته من جنس حجج هؤلاء ، وكل من قدم على أقوال الرسول سواها ، فحجته من جنس حجج هؤلاء ، وأخير سبحانه أنه فعسل ذلك ليم نعمته عليهم ، وليهديهم ، مُ ذكر نعمته عليهم بإرسال رسوله، وإنزال كتابه ، ليزكيهم به ، ويعلمهم الكتاب والحكمة ، ويعلمهم ما لم يكونوا يعلمون .

ثم أمرهم بذكره وشكره إذ بهما يستوجبون تمام النعمة والمزيد ، ويستجلبون ذكره ومحبته لهم ، ثم أمرهم بما لا يم ذلك لهم إلا بالإستعانة به، وهو الصبر والصلاة ، وأخبر أنه مع الصابرين ، وأتم نعمته عليهم مع القبلة بأن شرع لهم الآذان في اليوم والليلة خمس مرات ، وزادهم في الظهر والعصر والعشاء ركعتين أخريين بعد أن كانت ثنائية ، وكل هذا بعد مقدمه المدنسة .

فمسل

ظما استقر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، وأيده الله بنصره وبالمؤمنين ، وألّف بن قلوبهم بعد العسداوة ، فمنعته أنصسار الله ، وكتبية الإسلام من الأسود والأحمر ، وبذلوا أنفسهم دونه ، وقد موا عبته على عبة الآباء والأبناء والأزواج ، وكان أولى بهم من أنفسهم ؛ ومنهم العرب واليهود عن قوس واحدة ، وشمروا لهم عن ساق العداوة ، وصاحوا بهم من كل جانب ، والله تعسللى يأمرهم بالصبر والعفو والصفح حتى قويت الشوكة ، واشتد الجناح ، فأذن لهم حينتذ في القتسال ، ولم يفرضه عليهم ، فقال تعالى : (أذن للذين يُقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم نقدير) «سورة الحج : ٣٩ » وقبل : إن هذا بمكة ، لأن السورة مكية . وهذا غلط لوجوه :

أحدها : أن الله لم يأذن في القتـــال بمكة .

الثاني : أن السياق يدل على أن الإذن بعـــد إخراجهم من ديارهم بغـــير حق .

الثالث : أن قوله : (هذان خصمان اختصموا في ربهم) الآية نزلت في الذين تبارزوا يوم بدر .

الرابع : أنه خاطبهم فيها بـ (يا أبهـا الذين آمنوا) والخطاب بذلك كله مدني . الخامس : أنه أمر فيها بالجهاد الذي يعم اليد وغيره ، ولا ريب أن الأمر المطلق بالجهاد بعد الهجرة .

السادس : أن الحاكم روى في « مستلوكه » عن ابن عباس بإسناد على شرطهما ، قال : لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة ، قال أبو بكر : أخرجوا نبيهم إنا لله وإنا إليه راجعون ليهلكن ، فأنزل الله عز وجل : (أذن للذين يُقاتلون) الآية وهي أول آية نزلت في القتال . انتهــــي .

وسياق السورة يدل على أن فيها المكي والمدني ، فإن قصة إلقاء الشيطان في أمنيّته مكية ، والله أعلم .

ثم فرض عليهم القتال لمن قاتلهم ، فقال تعالى : (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) «سورة البقرة : ١٩٠ » ثم فرض عليهم قتال المشركين كافة وكان محرماً ، ثم مأذوناً به ، ثم مأموراً به لمن بدأهم بالقتال ، ثم مأموراً به لحميع المشركين ، إما فرض عين على أحد القولين ، أو كفاية على المشهور .

والتحقيق أن جنس الجهاد فرض عن ، إما بالقلب ، وإما باللسان ، وإما باللسان ، وإما باللسان ، وإما بالمال ، فعلى كل مسلم أن يجاهد بنوع من هذه الأنوع ، وأما الجهاد بالتفس ، فغرض كفاية ، وأما بالمال ، ففي وجوبه قولان ، والصحيح وجوبه ، لأن الأمر بالجهاد به وبالتفس في القرآن سواء ، وعلق النجاة من النار والمغفرة ، ودخول الجنة به ، فقال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من علماب ألم) الآيات «صورة الصف : ١٠ » هل أدلكم على تجارة تنجيكم من علماب ألم) الآيات «صورة الصف : ١٠ »

وأعاضهم عليها الجنة ، وأن هذا العقد والوعد قد أودعه أفضل كتبه ، ثم أكده بإعلامهم أنه لا أحد أوفى بعهده منه تبارك وتعسالى ، ثم أكده بأن أمرهم أن يسستبشروا بذلك ، ثم أعلمهم بأنه هو الفوز العظيم ، فليتأمل العاقل مع ربه ما أجلَّ هذا العقسد ، فإن الله عزوجل هو المشتري ، والثمن الجنة ، والذي جرى على يديه هذا العقد أشرف رسله ، من الملائكة ومن البشر ، وإن سلعة هذا شأنها لقد هُبِّتُت لامر عظيم .

قد هيؤوك لأمر لو فطنت له فارباً بنفسك ان ترعى مع الهمل

مهر الجنة والمحبة بذل النفس والمال لمالكهما ، فما للجبّبان المعرض المفلس وسوم هذه السلعة ، بالله ما هزلت فيستامها المفلسون ،ولا كسدت فينفقها بالنسيئة المعسرون ، لقد أقيمت للعرض في سوق من يزيد ، فلم يرض ربها لها بثمن دون بذل التفوس ، فتأخر البطالون ، وقام المحبّون ينتظرون أيهم يصلح أن تكون نفسه الثمن ، فدارت السلعة بينهم ، ووقعت في يد (أذلة على المؤمنين ، أعزة على الكافرين) « المائلة : ٥٧ » .

لماكثر المدّعون تلمحة طولبوا بإقامة البينة ، فلو يعطى الناس بدعواهم ، لادعى الخلي حُرقة الشجي ، فتنوع المدّعون في الشهود ، فقبل : لا تثبت هذه الدعوى إلا ببينة (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني بحببكم الله) «سورة آل عمران : ٣١ ه فتأخر الخلق كلهم ، وثبت أتباع الرسول في أفعاله وأقواله ، وهديه وأخلاقه ، وطولبوا بعدالة البينة ، فقيل : لا تقبل المعالة إلا يتزكية (بجاهلون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) «سورة المعالة على معالم المعالم ، إن

نفوس المحين وأموالهم ليست لهم ، فسلموا ما وقع عليه العقد ، وعقد التبايع يوجب التسليم من الجانين .

فلما رأى التجار عظمة المشري ، وقدر الثمن ، وجلالة من جرى العقد على يديه ، ومقدار الكتاب الذي أثبت فيه ، عرفوا أن المسلمة شأنا ليس لغبرها، فرأوا من الغبن الفاحش أن يبيعوها بثمن بخس دراهم معدودة، تذهب لذنها ، وتبقى تبعتها ، فعقدوا مع المشري يعمة الرضوان من غير خيار ، فلما ثم العقد وسلموا المبيع ، قيل : قد صارت نفوسكم وأموالكم لنا ، والآن قد رددناها عليكم أوفر ما كانت ، وأضعاف أموالكم معها (ولا تحسين الذين قُتلوا في سبيل الله أمواناً) الآية «سورة آل عمران : ١٦٩» لم نبتع منكم نفوسكم وأموالكم إلا ليظهر الجود والكرم في قبول البيع والإعطاء عليه أجل الأثمان ، ثم جمعنا لكم بن الثمن والمثمن .

وتأمل قصة جابر وجمله كيف وفاه الثمن ، وزاده ، ورد عليه البعير ، فذكره بهسندا حال الله مع أبيه ، وأخبره أن الله أحياه وكلمه كفاحاً ، وقال : « يا عبدي تمن علي العطف » فسبحان من عظم جوده وكرمه أن عيط به الحلائق لقسد أعطى السلعة وأعطى الثمن ووفق لتكميل العقد ، وقبل المبيع على عيبه ، وأعطى عليه أجل الأنجان ، واشترى عبده من نفسه بماله ، وجمع له بين الثمن والمثمن ، وأثنى عليه ، ومدحه بهذا العقد ، وهو الذي وفقه له وشاءه منه :

فحي هلاً إن كنت ذا همــة فقــد حدى بك حادي الشوق فاطو المراحلا وقل لمنـــادي حبهم ورضاهم إذا ما دعى لبيّـك ألفاً كواملا ولا تنظر الاطلال من دومهم فسان

نظرت إلى الأطسلال عدن حواللا

وخمل منهم زادأ إليهمم وسرعلى

طريق الهمدي والحب تصبح واصلا

ولا تنتظر بالسر رفقة قاعد ودعه فإن الشوق يكفيك حاملا وأحى بذكر اهم سراك إذا ونت ركابك فالذكرى تعيدك عاملا

وإما تخافن الكلال فقل لها أمامك وردالوصل فابغى المناهلا وخذ قبساً من نورهم ثم سربه فنورهم عديك ليس المشاعلا

وحيّ على واد الأراك فقل به عساك تراهم ثم إن كنتقائلا

وإلا ففي جمسع بليلتمه فإن تفت فمني يا ويحمن كان غافلا

فدعها رسوماً دارسات فما بها مقيل وجاوزها فليست منازلا

وخذ بمنة عنها على المنهجالذي عليه سرى وفد المحبة آهلا وقل ساعدي يا نفس بالصبر سماعة

فعد اللقا ذا الكد يُصبح زائــــالا

فمسساهى إلا سساعة ثم تنقضى

ويصبح ذو الأحزان فرحان جــــــاذلا

لقد حرك الداعي إلى الله وإلى دار السلام التفوس الآبيسة ، والهمم

وإلا ففي نعمان عند معرف الأحسسبة فاطلبهم إذاكنت سسائلا

وحيّ على جنات عدن فإنهـ منازلك الأولى بها كنت نازلا ولكن سباك الكاشحون لأجل ذا وقفت على الأطلال تبكي المنازلا

وحيّ على يوم المزيد بجنة الخـــــلود فجد بالنفس إن كنت باذلا

العالية ، وأسمع منادي الإعان من كانت له أذن واعية وأسمع واقه من كان حياً ، فهزَّه السماع إلى منازل الأبرار وحدا به في طريق سبره ، فما حطت به رحاله إلا بدار القرار .

فقال: « انتلب الله لمن خرج في سبيله ، لا يخرج له إيمان بي ، وتصديق برسلي أن أرجعه بما نال من أجر أو غنيمة أو أدخله الجنة ، ولولا أن أشق على أمي ، ما قعدت خلف سرية ، ولوددت أني أقمل في سبيل الله ، ثم أهيا ، ثم أهيا ، ثم أقيل » .

وقال : «مثل المجاهد في سبيل الله ، كمثل الصائم القائم القانت بآيات الله ، لا يفتر عن صيام ولا صلاة حتى يرجع » . وقال : « غدوة في سبيل الله ، أو روحة ، خير من الدنيا وما فيها » وقال : « الجمهاد في سبيل الله باب من أبواب الجنة ينجى الله به من الهم والغم » .

وقال: «أنا زعيم -- أي: كفيل -- لمن آمن في وأسلم، وجاهد في سبيل الله ببيت في ربض الجنة، وبيت في وسط الجنة، وبيت في أعلى الجنة، من فعل ذلك لم يدع للخبر مطلباً، ولا من الشر مهرباً، يموت حيث شاء أن بموت ».

وقال : « من قاتل في سبيل الله -- من رجل مسلم -- فواق تاقة ، وجبت له الجنة » .

وقال: «إن في الجنة مائة درجة ، أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله بين كل درجتن ، كما بن السماء والأرض ، فإذا سألم الله ، فاسألوه القردوس ، فإنه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تفجر أنهار الجنة ».

وقال: « من أعان مجاهداً في سبيل الله ، أو غارماً في غرمه ، أو مكاتباً في رقبته ، أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله » وقال: « من اغبرت قلماه في سبيل الله ، حرّمها الله على النار » وقال: « لا يجتمع شح وإيمان في قلب رجل ، ولا يجتمع غبار في سبيل الله ، ودخان جهتم في وجه عبد ».

وقال: «رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه ، وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمله ، وأُجري عليه رزقه ، وأُمن الفتان » وقال لرجل حرس المسلمين ليلة على ظهر فرصه من أولها إلى الصباح لم ينزل إلا لصلاة أو قضاء حاجة «قد أوجبت ، فلا عليك ألا تعمل بعدها ».

وذكر أبو داود عنه : « من لم يغز ، ولم يجهز غازيا ، أو يخلف غازياً في أهله بخير ، أصابه الله بقارعة قبل يوم القيامة » .

وفسر أبو أيوب الأنصاري الإلقاء باليد إلى التهلكة بترك الجهاد .

وصح عنه : أن النار أول ما تُسعر بالعالم والمنفق والمقتول في الجهاد إذا فعلوا ذلك ليقال .

غصل

وكان يستحب القتال أول النهار ، كما يستحب الخروج للسفر أوله ، فإذا لم يقاتل أول النهار ، أخر القتسال حتى نزول الشمس ، وتهب الرياح ، وينزل النصر .

وكان يبايع أصحابه في الحرب على أن لا يفروا ، وربمسا بايعهم على الموت ، وبايعهم على الموت ، وبايعهم على الموسرة ، وبايعهم على الشوسرة ، وبايعهم على الشوسيد ، والتزام طاعة الله ورموله ، وبايع نفراً من أصحابه على أن لا يسألوا الناس شيئاً ، وكان السوط يسقط من يد أحدهم ، فينزل فيأخذه ، ولا يقول لأحد : ناولني إياه .

وكان يشاور أصحابه في الجهاد ، ولقاء العدو ، وتخير المنازل ، وكان يتخلف في ساقتهم في المسر ، فيزجي الضعيف ، ويردف المنقطع ، وكان أرفق الناس بهم في السسر ، وإذا أراد غزوة ، ورتى بغيرها ويقول « الحرب حدعة » وكان يبعث العيون يأتونه بخبر عدوه ، ويطلع الطلائع ، ويبث الحرس ، وإذا لقي عدوه ، وقف ودعا واستنصر الله ، وأكثر هو وأصحابه من ذكر الله ، وخفضوا أصواتهم .

وكان يرتب الحيش والمقاتلة ، وبجعل في كل جنبة كفءاً فسا ، وكان يُبارز بن يديه بأمره ، وكان يلبس للحرب عدته ، وربما ظاهر بين درعين ، وكان له ألوية ، وكان إذا ظهر على قوم ، نزل بعرصتهم ثلاثاً ، ثم قفل .

وإذا أراد أن يغير ، انتظر ، فإن سمع في الحي أذاناً ، لم يغر وإلا أغار ، وكان ربما يبيت عدوه ، وربما فاجأهم نهاراً ، وكان يحب الحروج يوم الحميس بكرة النهار ، وكان العسكر إذا نزل انضم بعضهم إلى بعض ، حتى لو بُسط عليهم كساء لعمهم .

وكان يرتب الصفوف ، ويُعبُّهُم للقتال بيده ويقول : «تقدم يافلان ، تأخر يا فلان » وكان يستحب للرجل أن يقاتل تحت راية قومه .

وكان إذا لقي العدو يقول: « اللهم منزل الكتاب ، ومجري السحاب ، وهازم الأحزاب اهزمهم ، وانصرنا عليهم » وربما قال: (سيهزم الجمع ويولون الدبربلالساعة موعدهم والساعة أدهى وأمرُّ «سورة القمر: ٣٠٤٥».

وكان يقول: « اللهم أنزل نصرك » ، ويقول: « اللهم أنت عضدي وأنت نصيري ، بك أقاتل » وكان إذا أشتد البأس وقصده العدويعلم بنفسه ، ويقول: « أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب » ، وإذا اشتد ، اتقوا به .

وكان أقربهم إلى العدو ، وكان يجعل لأصحابه شعاراً في الحرب يُعرفون به ، وكان شعارهم مرة : أمت أمت ، ومرة : يامنصور ، ومرة : حمّ لا يُنصرون .

وكان يلبس الدرع والخوذة ، ويتقلد السيف ، ويحمل الرمح والقوس العربية ويتعرف بالمرس ، ويحب الحيلاء في الحرب ، وقال : « إن منها ما يحب الله ، فاختيال الرجل ما يحب الله ، ومنها ما يبغض الله ، فأما التي يبغض الله عنو وجل ، بنفسه عند القساء ، واختياله عند الصدقة ، وأما التي يبغض الله عز وجل ، فاختياله في البغي والفجور » وقاتل مرة بالمنجنيق ، نصبه على أهل الطائف،

وكان ينهى عن قتل النساء والولدان ، وينظر في المقاتلة ، فمن رآه أنبت ، قتله ، وإلا استحياه .

وكان إذا بعث سرية يوصيهم بتقوى الله ، ويقول : « سروا بسم الله وفي سبيل الله ، قاتلوا من كفر بالله ، ولا تمثلوا ولا تغدروا ولا نغلوا ولا تقتلوا وليد تفاو الله وكان ينهى عن السفر بالقرآن إلى أرض العدو ، ويأمر أمير سريته أن يدعو عدوه قبل القتال ، إما إلى الإسلام والهجرة ، أو الإسلام دون الهجرة ، ويكونون كأعراب المسلمين ليس لهم نصيب في الأسلام دون الهجرة ، ويكونون كأعراب المسلمين ليس لهم نصيب في الشيء ، أو بذل الجزية ، فإن هم أجابوا إليه ، قبل منهم ، وإلا استعان بالله وقاتلهم .

وكان إذا ظفر بعدوه أمر منادياً ، فجمع الغنائم كلها ، فبدأ بالأسلاب فأعطاها لأهلها ، ثم أخرج خمس الباقي ، فوضعه حيث أراه الله وأمر به ، من مصالح المسلمين ، ثم يرضخ من الباقي لمن لا سهم له من النساء والصبيان والعبيد ، ثم قسم الباقي بالسوية بين الجيش للفارس ثلاثة أسهم ، وللراجل سهم ، هذا هو الصحيح .

وكان ينقل من صلب الغنيمة بحسب ما يراه من المصلحة ، وجمع السلمة بن الأكرع في بعض مغازيه بن سهم الراجل والفارس فأعطاه خمسة لعظم غنائه ، وكان يسوي بين الضعيف والقري في القسمة ما عدا النفل ، وكان إذا أغار في أرض العدو ، بعث سرية بن يديه ، فما غنمت أخرج خمسه ، ونقلها ربع الباقي ، وقسم الباقي بينها وبين سائر الجيش ، وإذا رجع فعل ذلك، ونقلها الثلث ، ومع ذلك كان يكره النفل ويقول :

لا لرد قوي المؤمنين على ضعيفهم ، ، وكان له مسمهم من الغنيمة يدعى
 الصفى إن شاء عبداً ، وإن شاء فرساً غناره قبل القسم .

قالت عائشة : كانت صفية من الصفي . رواه أبو داود ، وكان سيفه فو الفقار من الصفي ، وكان يسهم لمن غاب لمصلحة المسلمين ، كما أسهم لعثمان من بدر لتمريض ابنته ، فقال : « إن عثمان انطلق في حاجة الله وحاجة رسوله » ، فضرب له بسهمه وأجره .

وكانوا يشرون معه في الغزو ويبيعون وهو يراهم ولا ينهاهم ، وكانوا يستأجرون الأجراء للغزو ، وذلك على نوعين . أحدهما : أن نخسرج الرجل ، ويستأجر من نخدمه . الثاني : أن يستأجر من نخرَج للجهاد ، ويستمثّون ذلك الجمائل ، وفيها قال صلى الله عليه وسلم : « للغازي أجره ، وللجاعل أجره ، وأجر الغازي » ، وكانوا يتشاركون في الغنيمة ، على نوعين أيضاً . أحدهما : شركة الأبدان .

والثاني : أن يلغع الرجل بعيره أو فرسه يغزو عليه على النصف ممايعتم حتى ربما اقتسما السهم فأصاب أحدهما قدحه ، والآخر نصله وريشه . قال ابن مسعود : اشتركت أنا وعمار وسعد فيما نصيب يوم بدر ، فجاء سعد بأسيرين وتم أجي ء أنا وعمار بشيء .

وكان يبعث السرية فرساناً تارة ، ورجالا أخرى ، ولا يسهم لن قدم بعد الفتح ، وكان يعطي سهم ذوي القربي في بني هاشم وبني المطلب دون إخوتهم من عبد شمس ونوفل ، وقال : « إنمـــا بنو المطلب ، وبنوهاشم شيء واحد ، وشبك بن أصابعه ، وقال : « إنهم لم يفارقونا في جاهلة ولا إسلام » ، وكان المسلمون يصيبون معه في مغازيهم العسل والعنب والطعام فيأكلونه ولا يرفعونه في المغانم . وقبل لابن أبي أوفى : هل كنتم تخمسون الطعام ؟ فقال : أصبنا طعاماً يوم خيبر ، وكان الرجل يجيء فيأخذ منه مقدار ما يكفيه ، ثم ينصرف . وقال بعض الصحابة : كنا نأخذ الجوز في الغزو ، ولا نقسمه ، حتى إن كنا لنرجع إلى رحالنا ، وأجربنا منه مملوءة ، وكان ينهى عن النهبى والمثلة ، وقال : «من انتهب نهة فليس منسا » .

وكان ينهى أن يركب الرجل دابة من الفيء ، فإذا أعجفها ردها فيه وأن يلبس ثوباً من الفيء فإذا أخلقه رده فيه ، ولم يمنع من الانتفاع به حال الحرب ، وكان يشدد في الفلول جداً ويقول : «عار ونار وشار على أهله يوم القيامة » ، ولما أصيب غلامه ميدعم ، قال بعض الصحابة : هنيئاً له الجنة . فقال «كلا والذي نفسي بيده إن الشملة التي أخذها يوم خير من الفنائم لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه ناراً » فجاء رجل بشراك أو شراكين لما سمع ذلك فقال : «شراك أو شراكان من نار » .

وقال لمن كان على ثقله وقد مات : « هو في النار» فذهبوا ينظرون ، فوجلوا عباءة قد غلها ، وقالوا في بعض غزواتهم : فلان شهيد ، وفلان شهيد . حتى مروا على رجل ، فقالوا : وفلان شهيد ، فقال : « كلا إني رأيته في النار في بردة غلقها أو عباءة » ثم قال : « يا ابن الخطاب اذهب فناد في الناس إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون » وكان إذا أصاب غنيمة أمر بلالاً ، فنادى في الناس فيجيئون بغنائهم ، فيخمسها ويقسمها ، فجاء رجل بعد ذلك بزمام من شعر فقال رسسول الله صلى الله عليه وسلم :

« أسمعت بالالا ينادي؟ » فقال: نعم ، قال: « فما منعك أن تجيء به ؟ » فاعتلىر فقال: «كن أنت تجيء به يوم القيامة فلن أقبله عنك» ، وأمر بتحريق متاع العال" ، وضربه وحرقه الخليفتان بعده ، فقيل: منسوخ للأحاديث التي ذكرت ، ولم يجيء التحريق فيها ، وقيل -- وهو الصواب -: إنه من باب التعريز والعقوبات المالية الراجعة إلى اجتهاد الأثمة كقتل شارب الخمر في الخالفة والرابعة .



فمسل

كان بمن على بعضهم ، ويقتل بعضهم ، ويفادي بعضهم بالمال ، وبعضهم بأسارى المسلمين ، فعل ذلك كله بحسب المصلحة ، واستأذنه الأنصار أن يتركوا لعمه العباس فداءه فقال : « لا تدعوا منه درهماً » ، وردّ سبي هوازن عليهم بعد القسمة ، واستطاب قلوب الغانمين وعوّض من لم يطب من ذلك بكل إنسان ست فرائض .

وذكر أحمد عن ابن عباس أن بعضهم لم يكن له مال ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فداءهم أن يعلموا أولاد الأنصار الكتابة ، فدل على جواز الفداء بالعمل . والصواب الذي عليه هديه وهدي أصحابه استرقاق العرب ، ووطء إمائين بملك اليمين من غير اشتراط الإسلام ، وكان عنع التفريق في السبي بين الوالدة وولدها ، ويعطي أهل البيت جميعاً كراهة أن يفرق بينهم .

وثبت عنه أنه قتل جلسوساً من المشركين ، ولم يقتل حاطباً لما جس " ، وذكر شهوده بدراً ، فاستدل به من لا يرى قتل الجاسوس ، واستدل به من يرى قتله ، كمالك ، لتعليله بعلة مانعة من القتل ولو منع الإسلام لم يعلل بها ، والحكم إذا علل بالأعم كان الأخص عديم التأثير .

- 1.9 -

وكان هديه عتق عبيسه المشركين إذا محرجوا إلى المسلمين فأسلموا .

وكان من هديه أن من أسلم على شيء في يده فهو له ، ولم يكن يرُدَّ على المسلمين أعيان أموالهم التي أخذها الكفار بعســــ إسلامهم .

وثبت عنه أنه قسم أرض قريظة والنضير ، ونصف خيبر بين الغانمين ، وعزل نصف خيبر لمن نزل به من الوفود والأمور ونوائب المسلمين ، ولم يقسم مكة ، فقالت طائفة : لآنها دار النسك ، فهي وقف من الله على عباده .

وقالت طائفة : الإمام غير في الأرض بن قسمتها ، وبن وقفهسا لفعله صلى الله عليه وسلم ، قالوا : والأرض لا تلخل في الفنائم المأمور بقسمتها ، لأن الله لم علها لغير هذه الأمة ، وأحل لهم ديار الكفار وأرضهم ، كقوله تعالى (كذلك وأورثها ها بني إسرائيل) وسورة الشعراء : ٣٠ والنبي صلى الله عليه وسلم قسم وترك ، وعمر لم يقسم ، بل ضرب عليها خراجاً مستمراً للمقاتلة ، فهذا معنى وقفها ليس الوقف الذي يمنع من نقل الملك ، عستمراً للمقاتلة ، فهذا معنى وقفها ليس الوقف الذي يمنع من نقل الملك ، أحمد على جواز جعلها صداقاً ، والوقف إنما امتنع بيعه لإبطال حق البطون الموقف عليهم ، والمقاتلة حقهم في خراج الأرض ، فلا يبطل بالبيع ، وقلد أمقد فيه سبب الحرية بالكتابة ، فإنه ونظيره بيع رقبة المكاتب ، وقد انعقد فيه سبب الحرية بالكتابة ، فإنه ينتقل إلى المشتري مكاتباً كما كان عند البائع .

ومنع صلى الله عليه وسلم من إقامة المسلم بين المشركين إذا قدر على الهجــرة وقال : ﴿ أَنَا بَرِيءَ مِنْ كُلُّ مسلم يقيم بِينَ أَظْهِرَ المُشْرِكِينَ ﴾ قبل :

يارسول الله ولم؟ قال : « لا تراآى ناراهما » وقال : « من جامع المشرك ، وسكن معه فهو مثله » ، وقال : « لا تتقطع المجرة حى تتقطع التوبة ، ولا تنقطع التوبة ، حتى تطلع الشمس من مغربها » وقال : « ستكون هجــرة بعد هجرة ، فخيار أهل الأرض ألزمهم مهاجر إبراهيم عليه السلام ، ويبقى في الأرض شرار أهلهـا تلفظهم أرضوهم تقلرهم نفس الله وعشرهم الله مع القردة والحنازير » .

غمسل

ALE COLA

ثبت عنه أنه قال : « ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم ، فمن أخفر مسلماً ، فعليه لعنه الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً » .

وثبت عنه أنه قال: « من كان بينه وبين قوم عهد، فلا محل عقدة ، ولا يشهدها حتى عضي أمده ، أو ينبذ إليهم على سواء» وقال: « من أمن رجلاً على نفسه فقتله ، فأنا بريء من القاتل » ويذكر عنه: « ما نقض قوم العهد إلا أديل عليهم العدو».

ولما قدم المدينة ، صار الكفار معه ثلاثة أصناف : قسم صالحهم على أن لا عاربوه ولا بمالوا عليه ، وقسم حاربوه ، وقسم لم يصالحوه ولم عاربوه، بل انتظروا ما يؤول إليه أمره ، ثم من هؤلاء من كان يحب ظهوره ، وانتصاره في الباطن ، ومنهم من يحب ظهور عدوه عليه ، ومنهم من دخل معه في المناهر ، وهو عدوه في الباطن ، فعامل كل طائفة بما أمره به ربه تعالى .

فصالح بهود المدينة ، فحاربته قينقاع بعد بدر ، وشرقوا بوقعتها ،

وأظهروا البغي والحسد ، ثم نقض بنو النضير ، فغزاهم وحصرهم ، وقطع نخلهم وحرقه ، ثم نزلوا على أن يخرجوا من المدينة ، ولهم ما حملت الإبل إلا السلاح ، وذكر الله قصتهم في سورة الحشر ، ثم نقضت قريظة ، وهم أغلظ اليهودكفراً ، ولذلك جرى عليهم ما لم يحر على إخوانهم ، فهذا حكمه في يهود المدينة . وكانت غزوة كل طائفة منهم عقب غزوة من الكبار ، فينو قيتقاع عقب بدر ، وبنو النضير عقب أحد ، وقريظة عقب الحندق . وأما أهل خيير فسيأتي ذكرهم .

وكان هديه إذا صالح قوماً ، فتقض بعضهم ، وأقرّهم الباقون ، ورضوا به ، غزا الجميع ، كما فعل بقريظة والنضير وأهل مكة ، فهذه سته في أهل العهـــد .

وعلى هذا ينبغي أن بجرى أهل الذمة كما صرح به أصحاب أحمد وغيرهم ، وخالف أصحاب الشافعي ، فخصوا نقض العهــــد بمن نقضه وفرقوا بينهما بأن عقد الذمة آكد ، والأول أصوب ، وبهذا أفتينا ولي الأمر لما أحرق النصارى أموال المسلمين بالشام ، وعلم بذلك من علم منهم ، وواطؤوا عليه ، ولم يعلموا به ولي الأمر ، وأن حده القتل حتماً ، ولا يحبر الإمام فيه ، كالأصبر بل صار القتل له حداً .

والإسلام لا يسقط القتل إذا كان حداً بمن هو تحت اللمة ملتزماً أحكام الملة ، يخلاف الحربيّ إذا أسلّم فهذا له حكم ، والذمي الناقض له حكم آخر ، وهذا الذي تقتضيه نصوص أحمد ، وأفقى به شيخنا في غير موضع .

وكان هديه إذا صالح قوماً ، فانضاف إليهم عدو له ، فدخلوا معهم ، وانضاف إليه آخرون ، صار حكم من حارب من دخل معه من الكفار حكم من حاربه ، وبهذا ألقى شيخ الإسلام بعزو نصارى المشرق لما أعانو عدو المسلمين على قتائهم ، وأمدوهم بالمال والسلاح ورآهم بذلك ناقضين للعهد ، فكيف إذا أعان أهل الذمة المشركين على حرب المسلمين .

وكانت تقدم عليه رسل أعدائه ، وهم على عداوتهم ، فلا بيجهم ، ولم قلم عليه رسولا مسيلمة ، فتكلما بما قالا ، قال : « لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما » فجرت سنته أن لا يقتل رسول . وكان هديه أيضاً أن لا يحبس الرسول عنده إذا اختار دينه ، بل يرده ، كما قال أبو وافع: يعتني قريش إليه ، فوقع في قلبي الإسلام ، فقلت : يارسول الله لا أرجع . فقال : « إني لا أخيس بالعهد ، ولا أحبس البرد ، ارجع إليهم ، فإن كان في قلبك الذي فيه الآن فارجع » .

قال أبو داود : وكان هذا في المدة التي شرط أن يرد إليهم من جاءه منهم ، وأما اليوم فلا يصلح هذا . وفي قوله : « لا أحبس البرد» إشعار بأن هذا يختص بالرسل مطلقاً ، وأما رده من جاء مسلماً ، فهذا إنمسا يكون مع الشرط . وأما الرسل فلهم حكم آخر .

ومن هديه أن أعداءه إذا عاهدوا واحداً من أصحابه على عهد لا يضر بالمسلمين بغير رضاه أمضاه ، كما عاهدوا حليفة وأباه أن لا يقاتلاهم معه صلى الله عليه وسلم ، فقال:«انصرفا نفى لهم بعهدهم ، ونستعين الله عليهم». وصالح قريشاً عشر سنين على أن من جاءه مسلماً رده ، ومن جاءهم من عنده لا يردونه ، واللفظ عام في الرجال والنساء ، فنسخ الله ذلك في النساء ، وأمر بامتحانهن ، فإن علموها مؤمنة لم ترد ، ويرد مهرها .

وأمر المسلمين أن يردوا على من ارتدت امرأته إليهم مهراً إذا عاقبوا بأن بجب عليهم رد مهر المهاجرة ليردوه إلى من ارتدت امرأته ولا يردوبها إلى زوجها ، فهذا هو العقاب ، وليس من العذاب في شيء .

ففيه أن خروج البضع من ملك الزوج متقوم ، وأنه بالمسمى لا بمهر المثل ، وأن أنكحة الكفار صحيحة ، وأنه لا بجوز رد المسلمة المهاجرة ، ولو شُرط ، وأن المسلمة لا يحل لها نكاح الكافر ، وأن المسلم له أن يتزوج المهاجرة إذا اعتدت ، وآناها مهرها ، ففيه أبين دلالة على خروج المبضع من ملك الزوج ، وانفساخ النكاح بالهجرة وفيه تحريم نكاح المشركة هذه أحكام استفيدت من الآية بعضها مجمع عليه ، وبعضها مختلف فيه ، وليس لمن ادعى نسخها حجة ، فإن الشرط إن اختص بالرجال لم يدخلن ، فنهى عن ردهن .

وأمر برد المهر ، وأن برد منه على من ارتدت امرأته إليهم المهر الذي أعطاها ، ثم أخبر أن ذلك حكمه الذي يحكم به بن عباده ، وأنه صادر. عن علمه وحكمته ، ولم يأت عنه ما ينافيه بعده ، ولما صالحهم على رد الرجال كان صلى الله عليه وسلم يمكنهم أن يأخذوا من أبى إليه منهم ، ولا يكرهه على العود ، ولا يأمره به ، وكان إذا قتل منهم ، أو أخذ مالاً وقد فصل عن يده ، ولما يلحق بهم لم ينكر عليه ذلك ، ولم يضمنه لهم ، لاته ليس تحت قهره ولا أمره بذلك ولم يقتض عقد الصلح الأمان على النفوس

والأموال إلا تمن هو تحت قهره كما ضمن لبني جذيمة ما أتلف خالد ،وأنكره وتبرأ منه .

ولما كان خالد متأوّلاً وكان غزاهم بأمره صلى الله عليه وسلم ، ضمنهم بنصف دياتهم لآجل التأويل والشبهة ، وأجراهم في ذلك مجرى أهل الكتاب الذين عصموا بالذمة لا بالإسلام ، ولم يقتض عقد الصلح أن ينصرهم على من حاربهم ممن ليس في قبضته ، ففيه أن المعاهدين إذا غزاهم من ليس تحت يد الإمام ، وإن كان مسلماً أنه لا يجب على الإمام رده ، ولا ضمان ما أتلف.

وأخذ الاحكام المتعلقة بالحرب والمصالح والسياسات من هديه أولى من الآراء ، وعلى هذا فإذا كان بن بعض ملوك المسلمين ، وبعض أهل اللمة عهد ، جاز لملك آخر لا عهد بينه وبينهم أن يغزوهم ، كما أفتى به شيخ الإسلام في نصارى ملطية ، مستدلاً بقصة أبي بصبر ، وكذلك صالح أهل خيبر لما ظهر عليهم على أن بجليهم منها ، ولهم ما حملت ركابهم ، ولرسول الله صلى الله عليه وسلم الصفراء والبيضاء والسلاح ، واشرط أن لا يكتموا ، فإن فعلوا فلا ذمة لهم ، فغيَّبوا مسكاً ، فيه مال لحي بن أخطب احتمله معه حن أجليت النضر ، فسأل عم حي عنه ، فقال : أذهبته النفقات والحروب ، فقال : ﴿ العهد قريب ، والمال أكثر من ذلك ﴾ فدفعه إلى الزبر ، فمسه بعذاب ، فقال : رأيت حُيّيّاً يطوف في خربة ها هنا ، فوجدوه فيها ، فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابني أبي الحقيق ، أحدهما زوج صفية بنت حيي ، وسبي نساءهم وذراريهم ، وقسم أموالهم بالنكث وأراد أن مجليهم ، فقالوا: دعنا نكون فيها نصلحها ، فنحن أعلم بها ، ولم يكن له ولا لأصحابه غلمان يكفونهم ، فدفعها إليهم على الشطر من

كل ما نخرج منها من تمر أو زرع ولهم الشطر، وعلى أن يقرهم ما شاء ، ولم يعمشُهم بالقتل ، كما عمَّ قريطة لاشتراك أولئك في نقض العهد .

وأما هؤلاء ، فالذين علموا بالمسك وغيّبوه ، وشرطوا له أنه إن ظهر فلا ذمة لهسم ، قتلهم بشرطهم ، ولم يعم أهل خيير ، فإنه من المعلوم أن جميعهم لم يعلموا بالمسك ، فهذا نظير الذمي والمعاهد إذا نقض ، ولم يماله عليه غيره .

ودفعه الأرض على النصف دليل ظاهر على جواز المساقاة والمزارعة ، وكون الشجر نخلا لا أثر له ألبتة ، فحكم الشيء حكم نظيره ، فبلد الاعناب وغيرها حكم شجرها حكم النخل سواء . وفيه أنه لا يشترط كون البذر من رب الأرض ، فإنه لم يعطهم بذرآ ألبتة ، وهذا مقطوع به ، حتى قال بعض أهل العلم: لو قبل باشراط كونه من العامل لكان أقوى والذبن اشترطوه من رب الأرض ليس معهم حجة أصلا أكثر من القياس على المضاربة ، وهذا إلى أن يكون حجة عليهم أقرب ، فإن في المضاربة يعود رأس المال إلى المالك ، ولو شرط في المزارعة فسدت عندهم ، فأجروا البذر مجرى ســـاثر المغل وأيضاً فإن البذر جار مجرى الماء والمنافع ، فإن الزرع لا يتكون به وحده ، بل لا بد من الســـقى والعمــــل ، والبذر بموت وينشىء الله الزرع من أجزاء أخر تكون معه من الماء والربح والشمس والتراب والعمل ، فحكمه حكم هذه الأجزاء ، وأيضاً فإن الأرض نظر رأس المــال ، وهذا يقتضي أن يكون المزارع أولى بالبلىر فالذي جاءت به السنة هو الموافق للقياس .

وفيها عقد الهدنة من غر توقبت ، بل ما شاء الإمام ، ولم بجيء بعده

ما ينسخه ألبتة ، لكن لا يحاربهم حتى يعلمهم على سواء ، ليستووا هو وهم في العلم بتقض العهد .

وفيه جواز تعزير المتهم بالعقوبة ، فإن الله سبحانه قادر أن يدل رسوله صلى الله عليه وسلم على الكنز ، ولكن أراد أن يسن للأمة عقوبة المتهمين ، ويوسع لهم طرق الأحكام رحمة بهم وتيسيراً عليهم ، وفيه الأخذ بالقرائن لقوله : « العهد قريب والمال أكثر من ذلك » وكذلك فعل نبي الله سليمان في تعيين أم الطفل ، وهو صلى الله عليه وسلم لم يقصها علينا - أي : قصة سليمان - لتتخذها سمراً ، بل لعتبر بها في الأحكام ، بل الحكم بالقسامة ، وتقديم أيمان مدعى القتل هو من هذا استناداً إلى القرائن الظاهرة ، بل ومنه رجم الملاعنة استناداً إلى القرائن الظاهرة ، بل ومنه

ومنه قبول شهادة أهل الكتاب على المسلمين في الوصية في السفر ، وأن وليي المبت إذا اطلعا على خيانة من الوصيين ، جاز شما أن يحلفا ، ويستحقا ما حلفا عليه ، واللوث في الأموال نظير اللوث في الدماء ، وعلى هذا إذا اطلع الرجل المسروق ماله على بعضه في يد خائن معروف ولم يبين أنه اشسراه من غيره ، جاز له أن يحلف أن بقية ماله عنده ، وأنه صاحب السرقة استناداً إلى اللوث الظاهر نظير حلف أوليساء المقتول في القسامة ، بل أمر الأموال أخف .

ولذلك ثبتت بشاهد ويمين ، وشاهد وامرأتين بخلاف الدماء ، والقرآن والسنة يدلان على هذا وهذا ، وليس مع من ادعى النسخ حجة أصلاً ، فإنه في سورة المائدة وهي من آخر ما نزل ، وحكم بموجبها الصحابة بعسده . ومن هذا استدلال شاهد يوسف بالقميص ، وحكاه الله مقرراً له ، والتأمي بهذا وأمثاله في إقرار الله له لا في مجرد حكايته .

ولما أقرهم صلى الله عليه وسلم كان يبعث كل عام من يخرص عليهم الثمار ، فينظر كم يجيء منها ، فيضمنّهم نصيب المسلمين ، ويتصرفون فيها ، وكان يكتفي بخارص واحد ، ففيه خرص الثمر وقسمته خرصاً على رؤوس النخل ، ويصير نصيب أحدهما معلوماً وإن لم يتميز بعد ، لمصلحة الثمار .

وعلى أن القسمة إفراز لا بيع ، وعلى جواز الاكتفاء بخارص واحد ، وقاسم واحد ، وعلى أن لمن الثمار في يده أن يتصرف فيها بعد الخرص ، ويضمن نصيب شريكه .

فلما كان زمن عمر ذهب ابنه عبد الله إلى ماله بخيبر ، فعدوا عليه ، وألقوه من فوق بيت ، وفكوا يده ، فأجلاهم عمر إلى الشام ، وقسمها بين أهلها .

غمسل

وأما هديه في عقد اللمة ، وأخذ الجزية ، فلم يأخذ جزية إلا بعسد نزول (براءة) في السنة الثامنة ، فلما نزلت آية الجزية أخذها من المجوس وأهل الكتاب ، ولم يأخذها من يهود خبير ، فظن من غلط أنه مختص بأهل خبير ، وهذا من عدم فقهه ، فإنه صالحهم قبل نزول الآية ، ثم أمره الله أن يقاتل أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية ، فلم يدخلوا في ذلك ، لأن المقد ثم قبلها على ما بينهم وبينه ، فلم يطالبهم بغيره ، وطالب سواهم عمن لم يكن له عهد ، فلما أجلاهم عمر ، تغير ذلك العقد ، وصار هم حكم غيرهم من أهل الكتاب ، ولما كان في بعض الدول التي خطيت فيها السنة ، أظهر طائفة منهم كتاباً قد عقوه وزوروه ، فيه : أنه صلى الله عليه وسلم أسقط عن أهل خبير الجزية وفيه شهادة علي بن أبي طالب ، وسعد ابن معاذ ، وجماعة من الصحابة فراج على من جهل السنة ، وظنوا صحته ، فأجروا حكم حتى ألقي إلى شيخ الإسلام ، وطلب منه أن يعين على تنفيذه ، فبصق عليه ، واستدل على كذبه بعشرة أوجه .

منها أن سعداً توفي قبل خيبر .

ومنها أن الجزية لم تكن نزلت بعـــد .

ومنها أنه أسقط عنهم الكلف والسخر ، ولم يكونا في زمنه صلى الله عليه وسلم ، وإنمسا هي من وضع الملوك الطلمة ، واستمر الآمر عليهسا . ومنها أن هذا الكتاب لم يذكره أحد من أهل العلم ، لا من أهل السير ولا من أهل السيف العلمهم ولا أظهروه في زمان السلف لعلمهم أنهم يعرفون كذبه ، فلما خفيت السنة زوروا ذلك ، وساعدهم بعض الخالتين فقه ولرسوله ، ولم يستمر ، حتى كشف الله أمره ، وبين خلفاء الرسل بطلانه ، ولم يأ خذ الجزية من عباد الأصنام ، فقيل : لا تؤخذ من عبدة غير هؤلاء ، ومن دان دينهم اقتداء بأخذه وتركه ، وقيل : تؤخذ من عبدة الأصنام من العجم دون العرب ، والأول قول الشافعي وأحمد في رواية .

والثاني : قول أبي حنيفة وأحمد في أخرى ، ويقولون : لم يأخلها من العرب ، لآنها فرضت بعد إسلامهم ، ولم يبق بأرض العرب مشرك ، ولهذا غزا بعد الفتح تبوك ، ولو كان بأرض العرب مشركون لكانوا يلونه ، وكانوا أولى بالغزو من الأبعدين ، ومن تأمله علم أن الأمر كللك ، قالوا : وقد أخذها من المجوس ، ولا يصح أن لهم كتاباً ورفع ، ولا فرق بين عبد الأصنام ، وعباد النار بل أهل الأوثان فيهم من التمسك بدين إبراهم ما لم يكن في عباد النار ، بل عباد النار أعداء إبراهم ، وعلى هذا تدل السنة كما في «صحيح مسلم» : «إذا لقيت عدوك من المشركين ، فادعهم كل أبودي ثلاث » إلى آخره .

وقال المفيرة لعامل كسرى : أمرنا نبينا أن نقاتلكم حمى تعبدوا الله ، أو تؤدوا الجزية .

وقال صلى الله عليه وسلم لقريش : « هل لكم في كلمة تدين لكم بها العرب ، وتؤدي العجم إليكم الجزية » ؟ قالوا : ما هي ؟ قال : « لا إله إلا الله » . وصالح أهل تجسران على ألفي حلة ، وعارية ثلاثين درعاً وثلاثين فرساً ، وثلاثين بعبراً ، وثلاثين من كل أصناف السلاح يغزون بها والمسلمون ضامنون لهسم حتى يردوها عليهم إن كان باليمن كيد أو غدرة ، على أن لا يهدم لهسم بيعة ، ولاغرج لهم قس ولا يفتنون عن دينهم ما لم محدثوا حدثاً أو يأكلوا الربا ، ففيه انتقاض عهسد أهل الذمة بإحداث الحدث ، أو أكل الربا إذا شرط عليهم .

ولما وجه معاذآ إلى اليمن أمره أن يأخذ من كل محتلم ديناراً أو قيمته من المعافري وهي ثياب باليمن ، فغيه أنها غير مقدرة الجنس ولا القدر ، بل بحسب حاجة المسلمين ، وحال من تؤخذ منه ، ولم يفرق صلى الله عليه وسلم ولا خلفاؤه بين العرب وغيرهم ، أخذها من بحوس هجر وهم عوب ، فإن العرب كل طائفة منهم تدين بدين من جاورها من الأمم ، فكانت عرب البحرين مجوساً ، وتنوخ وبهرة وبنو تغلب نصارى ، فلم يعتبر آباءهم ولا متى دخلوا في دين أهل الكتاب ، وثبت عنه أن من الأنصار من تهود أبناؤهم بعد نسخ شريعة موسى فأراد آباؤهم إكراههم على الإسلام ، فأنزل الله : (لا إكراه في الدين) الآية «سورة البقرة : ٢٥٦» ، وقوله : «خذ من كل حالم ديناراً » دليل على أنها لا تؤخذ من صبي ولاامرأة ، واللفظ الذي روي : « من كل حالم أو حالة » لا يصح وصله ، وهو منقطع ، وهذه ازيادة لم يذكرها سائر الرواة ، ولعلها من تفسر بعضهم .

فمسل



أول ما أوحى إليه ربه تبارك وتعالى أن يقرأ باسم ربه الذي خلقه ، وذلك أول نبوته ، ثم أنزل عليه: (يا أيها المدثر قم فأنذر) «سورة المدثر: ٢٠١١) فأرسله بها ، ثم أمره أن ينذر عشرته الآقرين ، فأنذر قومه ، ثم أنذر من حوشم من العرب ثم أنذر العرب قاطبة ، ثم أنذر العالمين ، فأقام بضع عشرة سنة ينذر بغير قتال ، ويؤمر بالصبر ، ثم أذن له في الهجرة ، ثم أذن له في القتال ، ثم أمره أن يقاتل من قاتله ، ثم أمره أن يقاتل المشركين حتى يكون الهين كله نة .

ثم كان السكفار معه بعد الآمر بالجهاد ثلاثة : أهل هدنة ، وأهل حرب ، وأهل ذمة ، فأمره أن يفي لأهل الهسدنة ما استقاموا ، فإن خاف نبذ إليهم ، وأمره أن يقسائل من نقض عهده ، ونزلت (براءة) ببيان الأقسام الثلاثة ، فأمره بقتال أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية ، وأمره بجهاد الكفار والمنافقين ، فجاهد الكفار بالسيف ، والمنافقين بالحجة ، وأمره بالبراءة من عهود الكفار ، وجعلهم ثلاثة أقسام : قسم أمره الله بقتالهم وهم الناقضون ، وقسم لهم عهسد موقت لم يتقضوه ، فأمره بإتمامه بقتالهم وهم الناقضون ، وقسم لهم عهسد موقت لم يتقضوه ، فأمره بإتمامه

إلى مدته ، وقسم لهم عهد مطلق أو لا عهد لهم ، ولم يحاربوه ، فأمره أن يؤجلهم أربعة أشهر ، فإذا انسلخت قاتلهم وهي المذكورة في قوله : يؤجلهم أربعة أشهر الحرم) « سورة التوبة: ٢ » وأولها: العاشر من ذي الحجة يوم الأذان ، وآخرها العاشر من ربيع الآخر ، وليست الأربعة المذكورة في قوله : (منها أربعة حرم) ولم يسير المشركين فيها ، فإنه لا يمكن لأنها غير متوالية ، وقد أمر بعد انسلاخ الأربعة بقتالهم ، فقاتل الناقض ، وأجل من لا عهد له ، أو له عهد مطلق أربعة أشهر ، وأمره أن يتم للموفي عهده من لا عهد له ، أو له عهد مطلق أربعة أقسام : عاربين ، وأهل عهد ، الذمة الجزية ، فاستقر أمرهم معه ثلاثة أقسام : عاربين ، وأهل عهد ، وأهل ذمة ، ثم صار أهل العهد إلى الإسلام ، فصاروا قسمين : عاربين ، وأهل فهد ، وأهل ذمة ، فصار أهل الأرض فلائة أقسام : مسلم ، ومسالم ، وخالف وأهل ذمة ، فصار أهل الأرض فلائة أقسام : مسلم ، ومسالم ، وخالف عارب .

وأما سرته في المنافقين ، فأمر أن يقبل علانيتهم ، ويجاهدهم بالحجة ، ويعرض عنهم ، ويغلظ ويبلغ بالقول البليغ إلى نفوسهم ، ونهي أن يصلي عليهم ، وأن يقوم على قبورهم ، وأخبر أنه إن استغفر لهسم أو لم يستغفر لهسم ، فأن يغفر الله لهسم .

وأما سيرته مع أولياته ، فأمر أن يصبر نفسه مع اللين يدعون ربهم بالمغداة والعشي يريدون وجهه ، وأن لا تعدو عيناه عنهم ، وأن يعفو عنهم ، ويستغفر لهم ، ويشاورهم ، ويصلي عليهم ، وأمر بهجسر من عصاه وتخلف عنه حتى يتوب كما هجر الثلاثة ، وأمر أن يقيم الحدود فيهم على الشريف والوضيع .

وأمر في دفع عدوه من شياطين الإنس أن يدفع بالتي هي أحسن ، فيقابل الإساءة بالإحسان ، والجهل بالحلم ، والظلم بالعفو ، والقطيعة بالصلة ، وأعبر أنه إن فعل عاد العدو كأنه وفي حميم .

وأمر في نفع عدوه من شياطن الجن بالاستعاذة ، وجمع له هذين الأمرين في ثلاثة مواضع في (الأعراف) ، و(المؤمنين) ، و(حم السجلة) وجمع له في آية (الأعراف) مكارم الأخلاق كلها ، فإن ولي الأمر له مع الرعية ثلاثة أحوال : فعليهم حتى يلزمهم له ، وأمر عليه أن يأمرهم به ، ولا بد من تفريط منهم في حقه ، فأمر بأن يأحد نما عليهم مما سمحت به أنسهم وهو العفو ، وأمر بأن يأمرهم بالمرف ، وهو ما تعرفه العقول السليمة ، والعفر المستيمة ، وأيضاً يأمرهم بالعرف لا العنف ، وأمر بأن يقابل جهلهم بالإعراض ، فهذه سبرته مع أهل الأرض جنهم وإنسهم ، مؤمنهم وكافرهم .

^{- 440 -}

قمسل

في المنظمة المنظمة

أول لواء عقده لحمزة في رمضان على رأس سبعة أشهر من الهجرة وبعثه في ثلاثين من المهاجرين خاصة ، يعترض عبراً لقريش ، جاءت من الشام ، فيها أبو جهل في ثلاثمتة ، فلما التقوا حجز بينهم مجدي بن عمرو الجهني ، وكان حليفاً للفريقين .

ثم بعث عبيدة بن الحارث في سرية إلى بطن رابغ في شوال في ستين من المهاجرين ، فلقي أبا سفيان في ماتين، فكان ينهم رمي ، ولم يسلُوا السيوف ، وكان سعد أول من رمى بسهم في سبيل الله ، وقد مها ابن إسحاق على مرية حمزة .

ثم بعث سعداً إلى الحرار على رأس تسعة أشهر في عشرين راكباً ، يعترضون عبراً لفريش ، فلما بلغوه ، وجدوها مرت بالأمس ، ثم غزا بنفسه غزوة الأبواء وهي أول غزوة غزاها بنفسه ، خرج في المهاجرين خاصة يعترض عبراً لقريش ، فلم يلق كبداً .

ثم غزا أبواط في شهر ربيع في ماتين من أصحابه يعترض عيراً لقريش ، حَق بلغ أبواط فلم يلق كيداً فوجع . ثُم خوج على رأس ثلالة عشر شهراً لطلب كرز بن جابر لمسا أغار على سرح المدينة ، حتى بلغ سفوان من ناحية بدر ، فغاته كرز .

ثم خرج على رأس ستة عشر شهراً في مائة وخمسين من المهاجرين ، يعترض عيراً لقريش ذاهبة إلى الشام ، فبلغ ذا العشيرة ، فوجدها قد فاتته وهي التي خرج في طلبها لما رجعت ، فكانت وقعة بدر .

ثم بعث عبد الله بن جَحَشْنِ إلى نخلة في الني عشر وجلاً من المهاجرين، كل اثنين يعتقبان على بعير ، فوصلوا إلى بطن نخلة يرصدون عبراً لقريش، وأضل سعد وعتبة بن غزوان بعيراً فما ، فتخلفا في طلبه ، ونفلوا إلى بطن نخلة ، فمرت يهم عير لقريش ، فقالوا : نحن في آخو يوم من رجب ، وإن تركناهم الليلة دخلوا الحرم .

ثم أجمعوا على ملاقاتهم ، فرمى أحدهم عمرو بن الحضرمي ، فقتله وأسروا عثمان والحكم ، وأفلت نوفل ، وعزلوا الخمس ، فكان أول حمس في الإسلام ، فأنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم واشتد إنكار قريش ، وزعموا أنهم وجدوا مقالا ، واشتد على المسلمين ذلك ، فأنزل الله عز وجل : (يسألونك عن الشهر الحرام) الآية «البقرة: ٢١٧ » ، يقول سبحانه : هذا وإن كان كبراً ، فما ارتكبتموه أثم من الكفر ، والصد عن سبيل الله وبيته ، وإخراج المسلمين الذين هم أهله منه ، والشرك الذي عن سبيل الله وبيته ، وإخراج المسلمين الذين هم أهله منه ، والشرك الذي هروا أنم عليه ، والأكثر فسروا «الفتنة » هنا بالشرك ، وحقيقتها : أنها الشرك الذي يدعو صاحبه إليه ، ويعاقب من لم يفتن به .

ولهذا يقسال لهم في التار : (ذوقوا فنتكم) د سورة الذاريات : 18 ه قال ابن عباس: تكذيبكم ، وحقيقته : ذوقوا نهاية فنتكم ،كفوله: (ذوقوا ماكتم تكسيون) د سورة الزمر : 24 ه .

ومنه قوله تعالى : (إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) و سورة البروج : ١٠ ، فسرت بإحراق المؤمنين بالنار ، واللفظ أعم ، وحقيقته : عذبوا المؤمنين ليفتنوهم عن دينهم .

وأما اللهتة المضافة إلى الله كفوله : (فتنا بعضهم ببعض) «سورة الأنتام : ٥٣ ه (إن هي إلا فتتك) «سورة الأعراف: ١٥٥ ه فهي الامتحان بالنعم والمصالب ، فهذه لون وفتة المشركين لون ، وفتة المؤمن في ولمده وعائه وجاره لون آخر .

والفتنة بين أهل الإسلام ، كأهل الجمل وصفيّن أون آخر ، وهي الي أمر فيها صلى انه عليه وسلم باعتزال الطائفتن .

وقد تأتي مُراداً بها المصية ، كفوله تعسالى : (ألا في الفتة مقطوا) «سورة التوبة : ٥٠، أي : وقعوا في فتنة النفاق ، وفروا إليها من فتنة بنات بني الأصفر .

والمقصود أنه سبحانه حكم بين أوليائه وأعدائه بالعدل ، ولم يؤيس أوليامه إذا كانوا متأولين أو مقصرين تقصيراً يُعفر لهم في جنب ما فعلوه من التوحيد والطاعات والهجرة .

غمسل

قلما كان في رمضان من هذه السنة بلغه صلى الله عليه وسلم خبر العير المقبلة من الشام ، فندب للخروج إليها ولم يحتفل فحسا ، لأنه خرج مسرعاً في ثلاثمئة وبضمة عشر رجلاً معهم فرسان على سبعن بعيراً ، يعتقبونها ، وبلغ الصريخ مكة ، فخرجوا كما قال تعالى : (بطراً ورئاء الناس ويصلون عن سبيل الله) و سورة الأنفال: ٤٧ ، فجمعهم الله على غير ميماد ، كما قال تعالى : (ولو تواعدتم لاختلفتم في الميماد) الآية و سورة الأنفال: ٤١ ، فطما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خروجهم استشار أصحابه .

فتكلم المهاجرون ، فأحسنوا ، ثم استشارهم ثانياً ، فتكلم المهاجرون ، ثم استشارهم ثالثاً ، فلهمت الانصار أنه يعنيهم ، فبادر سعد بن معاذ ، فتكلم بكلامه المشهور ، وقال المقسداد كلامه المشهور ، فسرَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسا سمع من أصحابه وقال : «سيروا ، وايشروا ، فإن الله وعدني إحدى الطائفيين ، وإني قد رأيت مصارع القوم » .

فسار إلى بنر ، فلما طلع المشركون وتراءى الجمعان ، قام ورفع يديه ، واستنصر ربه ، واستنصر المسلمون الله ، واستغاثوه ، فأوحى الله إليه : (أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين) وسورة الأنفال : ٩ ، قرىء بكسر المدال وفتحها ، فقيل : المنى أنهم ردف لكم ، وقيل : يردف بعضسهم بعضاً لم يأتوا دفعة واحدة ، فإن قيل : هنا ذكر ألفاً ، وفي (آل عمران) بعضاً لم يأتوا دفعة واحدة ، فإن قيل : هنا ذكر ألفاً ، وفي (آل عمران)

أحدهما : أنه يوم أحد ، وهو معلق على شرط ، ففات وفات الإمداد .

والثاني: يوم بدر ، وحجته أن السياق يدل عليه ، كقوله: (ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون إذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم) الآية إلى قوله: (وما جعله الله إلا بشرى ولتطمئن قلوبكم به) همورة آل عمران: ١٣٧ – ١٣٥». فلما استغالوه أمدهم بألف ، ثم بثلاثة ، ثم بخمسة ، وكان متابعة الإمداد أحسن موقعاً وأقوى لنفوسهم ، وأسرَّ ها .

وقال أهل القول الأول : القصة في سياق أحد ، ودخسول بدر اعتراض ، فذكرهم نعمته ببدر ، ثم عاد إلى قصة أحد ، وأخبر عن قول رسوله فسم : (ألن يكفيكم) الآية ، ثم وعدهم أنهم إن صبروا وانقوا أملهم بخسة آلاف ، فهذا من قول رسوله ، والذي ببدر من قوله تعالى ؛ وهو مطلق ، وذاك معلق ، والكلام في قصة أحد مستوفاة مطولة ، وفي (الأنفال) قصة بدر مستوفاة مطولة ، يوضحه قوله : (ويأتوكم من فتورهم هذا) قال مجاهد : يوم أحد ، وهذا يستلزم أن يكون الإمداد فيه ، فلايصح قوله : إن الإمداد فيه ، فلايصح قوله : إن الإمداد يوم بدر ، والإتيان من فورهم يوم أحد .

ولما عزموا على الخروج ، ذكروا ما بينهم وبين بني كنانة من الحرب ، فتبدى لهم إبليس في صورة سُراقة بن مالك ، وقال : (لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم) «سورة الأنفال : ٤٩ » من أن تأتيكم كنانة بشيء تكرهونه ، فلما تعبّوا اللقتال ورأى جند الله قد نزلت من السماء ، فر ، ونكص على عقبيه ، فقالوا : إلى أين يا سراقة ، ألم تكن قلت إنك جار لنا ؟ فقال : (إني أرى ما لا ترون إني أخاف الله والله شديد العقاب) وصدق

في قوله: (إني أرى ما لا ترون) وكذب في قوله: (إني أخاف الله). وقبل : خاف أن يهلك معهم وهو أظهر . ولما وأى المنافقون ومن في قلبه مرض قلة حزب الله ، وكثرة أعدائه ، ظنوا أن الغلبة بالكثرة ، فقالوا : (غر هؤلاء دينهم) ، فأخبر سبحانه أن النصر بالتوكل لا بالكثرة ولا بالعدد، وأنه عزيز لا يغالب حكم ينصر المستحق وإن كان ضعيفاً.

وفرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من شأن بدو والآسرى في شوال ، ثم نهض صلوات الله عليه بعد ذلك بسبعة أيام إلى بني سليم ، فبلغ ماء يقال له : الكُدو ، فأقام عليه ثلاثاً ، ثم انصرف .

ولما رجع فل المشركين إلى مكة نفر أبو سفيان ألا يمس رأسه ماء حتى يغزو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج في مائتي راكب حتى بلغ طرف المدينة ، وبات ليلة عند سلام بن مشكم ، فبطن له خبر الناس ، فلما أصبح قطع أصواراً من النخل ، وقتل رجلاً من الأنصار وحليفاً له ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلبه ففاته ، وطرح الكفار سويقاً كغيراً يتخففون به ، فسنمتّ غزوة السويق .

ثم غزا نجداً يريد غطفان ، فأقام هناك صفراً كله من السنة الثالثة ثم انصرف ولم يلق حرباً ، ثم خرج يريد قريشاً ، فبلغ بحران ، معدناً بالحجاز ، فلم يلق حرباً ، فأقام هناك ربيع الآخو وجمادى الأولى ، ثم انصرف .

ثم غزا بني قينقاع ، ثم قتل كعب بن الأشرف ، وأذن في قتل من وُجد من اليهود لنقضهم العهد ، ومحاربتهم الله ورسوله .

ولما قتل الله أشراف قريش ببلو ورأس فيهم أبو سفيان ، جمتّع

الجموع ، وأقبل بهم إلى المدينة ، فنزل قريباً من أحد . وكانت وقعة أحد المفهورة ، واستعرض الشباب يومئذ ، فرد من استصغره عن القتال ، منهم ابن عمر ، وأسامة ، وزيد بن ثابت ، وعرابة بن أوس ، وأجاز من رآه مطبقاً ، منهم سمرة بن جنبب ، ورافع بن خديج ، وفعا خمس عشرة سنة ، فقيل : أجاز من أجاز لبلوغه . وجعلوا حد البلوغ بالسن خمس عشرة سنة ، وقالت طائلة : أجازهم لإطاقتهم ، ولا تأثير للبلوغ وعدمه في ذلك ، قالوا : وفي بعض ألفاظ حديث ابن عمر : فلما رآني مطبقاً أجازني .

ثم ذكر قصة الأصيرم ، وكلام أي سفيان على الجبل ، وهي ما روى البخاري في وصحيحه ، عن البراء بن عازب رضي الله عنهما ، قال: أشرف أبو سفيان ، قال : أفي القوم عمد ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « لا تجيبوه » أقال : أني القوم ابن أبي قحافة ؟ فقسال : « لا تجيبوه » ، فقال : أني القوم ابن الحطاب ؟ فقسال : « لا تجيبوه » فقال : إن هؤلاء قد قطوا ، فلو كانوا أحياء لأجابوا ، فلم يملك عمر نفسه ، فقال : كذبت يا عدر الله أبقى الله تعالى لك ما عزيك ويسوؤك .

قال أبو سفيان : أعلُ هُبَل ، أعلُ هُبَل . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أجيوه » قالوا : ما نقول ؟ قال : « قولوا : الله أعلى وأجل » قال أبو سفيان : لنا العرّى ولا عرّى لكم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أجيوه » ، قالوا : ما نقول ؟ قال : « قولوا : الله مولانا ولا مولى لكم » . قال أبو سفيان : يوم بيوم بدر ، والحرب سيجال ، فأجابه عمر : لا مواء قتلانا في الجنة ، وقتلاكم في النار . ثم قال أبو سفيان: ومعجدون مثلة لم آمر بها ولم تسؤني . فأمر بجوابه عند المتخاره بآلاته وشركه ،

تعظيماً للتوحيد ، وإعلاماً بعزة إله المسلمين ، ولم يأمرهم بإجابته أو نهاهم حين قال : أفيكم محمد ؟ الغخ . . . لأن كتشمهم لتم يبرد بعد في طلب اللهوم ، وزار غيظهم متوقفة ، فلما قال : كليت ودار غيظهم متوقفة ، فلما قال : كليت يا علو الله ، فليه من الشجاعة ، والتعرف إلى العلو في تلك الحال ، ما يؤذن بالبسالة ، وأنه وقومه جديرون بعدم الحوف ، فكان في جوابه من الفيظ العسدو ، واللهت في عضده ما ليس في جوابه حين سأل عنهم ، فترك الجواب الأول أحسن ، وذكره التيا أحسن ، وأيضاً ففي ترك إجابته إهانة الجواب الأول أحسن ، وحصل له من الكبر والإعجاب ما حصل ، كان في جوابه إهانة وإذلال ، فلم يكن مخالفاً لقوله صلى الله عليه وسلم :

غمسل

والتقلفا التوقع التوقع التواتي

منها أن الجمهاد يلزم بالشروع فيه ، فمن لبس لامته ، ليس له أن يرجع .

ومنها أنه لا بجب الخروج إذا طرق العدو في الديار . ومنها أنه لا يأذن لا يطبق القتال من الصبيان ، ومنها جواز العزو بالنساء ، والامتعاقة بهن في الجهاد ، وجواز الانفعاس في العدو ، كما فعل أنس بن النضر وغيره ، وأن الإمام إذا جرح صلى بهم قاعداً وصلوا وراءه قعوداً ، وأن الدعاء بالشهادة ، وتمنيها ليس من المنهي عنه كما فعل ابن جَحَشَى ، وأن السلم إذا قتل نفسه ، فهو من أهل النار كقزمان ، وأن الشهيد لا يغسل ، ولايصلى عليه ، ولا يكفّن في غير ليابه إلا أن يسلبها ، وأنه إذا كان جنباً عُسُل كحنظلة ، وأن الشهداء يدفنون في مصارعهم لأمره برد القتلى إليها ، وجواز دفن الالنن والثلاثة في القبر الواحد ، وهل دفنهم في ليابهم استجاب وجواز دفن الالنن والثلاثة في القبر الواحد ، وهل دفنهم في ليابهم استجاب أو وجوب ؟ الثاني : أظهر ، ومنها أن المعلور كالأعرج بجوز له الحروج ، وأن المسلمين إذا قتلوا مسلماً في الجهاد يظنونه كافراً ، فديئه في بيت المال ،

وأما الحكم التي في هذه الوقعة ، فقسد أشار مبحانه إلى أمهاتها في سورة (آل عمران) من قوله : (وإذ غدوت من أهلك) إلى تمسام الستين آية . فمنها تعريفهم عاقبة المصية والفشل والنتازع ليستيقظوا وعلووا من أسباب الخذلان ، وأن حكمة الله جرت بأن الرسل وأتباعهم يكالون مرة ، ويكال عليهم أخرى ، لكن يكون لهم العاقبة ، فلو انتصروا دائماً دخل معهم المؤمن وغيره ولم يتميزوا ولو انتصر غيرهم دائماً لم يحصل المقصود.

قال الله تعالى : (ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الحبيث من الطبب) « سورة آل عمران : ١٧٩ » أي : ما كان الله ليذركم على هذا من التباس المؤمنين بالمنافقين حتى يميزهم (وما كان الله ليطلعكم على الفيب) الذي يميز به بينهم بل يريد سبحانه أن يميزهم تمييزاً مشهوداً . وقوله: (ولكن الله يجتي من رسله من يشاء) استعراك لما نفى من إطلاعهم على الفيب ، أي : سوى الرسل ، فإنه يظلعهم على ما يشاء كما في سورة الجن ، فسعادتكم بالإيمان بالفيب الذي يطلع عليه رسله ، فإن آمنتم به واتقيتم فلكم أعظم الأجر .

ومنها استخراج عبودية أوليائه في السراء والضراء ، فإذا لبتوا على الطاعة فيما أحبوا وكرهوا ، فهم ليسواكمن يعبده على حرف .

ومنها أنه لو بسط لهم النصر دائماً لكانوا كما يكونون لو بسط لهسم الرزق ، فهو المدبر لهم ، كما يليق بحكمته ، إنه بهم خبر بعسسر ، ومنها أنهم إذا انكسروا له استوجبوا النصر ، فإن خلعة النصر مع ولاية اللل ، كما قال تعالى : (ولقسد نصركم الله ببدر وأثم أذلة)ه سورة آلى عمران : ١٧٣ ، ويوم حنن إذ أعجبتكم كثرتكم) الآية «سورة المحوبة : ٢١» ،

ومنها أنه هيأ لعباده مينازل لا تبلغها أعمالهم ، ولا يبلغونها إلا بالبلاء ، فقيضه لهم ، كما وفقهم للأعمال الصالحة .

ومنها أن العافية الدائمة ، والنصر والنس يورث ركوناً إلى العاجلة ، ويثبط التفوس ، ويعوقها عن السير إلى الله ، فإذا أراد الله كرامة عبد قيتش له من البلاء ما يكون دواء لهذا .

ومنها أن الشهادة عنده من أعلى المراتب ، وهو سبحانه يحب أن يتخذ من أوليائه شهداء .

ومنها أنه سبحانه إذا أراد هلاك أعداله قيَّض أسباباً يستوجبون بها الهلاك . بغيهم ومبالغتهم في أذى أولياله ، فيمحص به أولياءه من ذنوبهم ، ويكون من أسباب محق أعداء الله ، وذكر سبحانه ذلك في قوله : ﴿ وَلَا يَهُوا ا ولا تحزنوا) إلى قوله : (وعمق الكافرين) « سورة آل عمران : ١٣٩-١٤٧ فجمع بن تشجيعهم ، وحسن التعزية ، وذكر الحكم الباهرة الى اقتضت إدالة الكفار ، فقال : (إن يَمْسُكُمُ قَرحٌ فقد مسَّ القومَ قرحٌ مظه) مورة آل عمران: ١٤٠ ، أي:ما بالكم تحزنون وثبنون عند هذا ، وقد مسهم مثله في سبيل الشيطان . ثم أخبر أنه يداول أيام هذه الحياة ، لأنها عرض حاضر يقسمها بن أولياته وأعداته بخلاف الآخرة ، ثم ذكر حكمة أخرى ، وهي تمييز المؤمن من المنافق ، فيعلمهم علم شهادة ، لأن العلم الغيم لا يترتب عليه ثواب ولاعقاب ، ثم ذكر حكمة أخرى، وهي اتخاذه منهم شهداء ، وقوله : (واقه لا عب الظالمن) ، تنبيه لطيف على أن الذين اتخذلوا عن نبيه يوم أحد ، لم يتخذ منهم شهداء ، لأنه لا عبهم ، ثم ذكر حكمة أخرى ، وهي تمحيص المؤمنين من الفنوب ، وأيضاً من المنافقان ، ثم ذكر

حكمة أغرى ، وهي محق الكافرين . ثم أنكر حسبانهم دخول الجئة بدون الجهاد ، والصبر ، وقوله : (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) وسورة آل عمران : ١٤٢ ه أي : ولما يقع منكم ، فيكون الجزاء على الواقع المعلوم ، ثم ويخهم على هزيمتهم من أمر كانوا يتعنونه ،ومنها أن هله الواقعة مقدمة بين يدي موته صلى الله عليه وسلم ، والشاكرون هم الذين عرقوا قدر النعمة ، فنبتوا عليها حين مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجمل لهم العاقبة ، ثم أخير أنه جعل لكل نفس أجلاً ، ثم أعير أن كثيراً من الأنبياء قُتُلُوا ، وقتل معهم أتباع لهم كثيرون ، فما وهن منَّن بقي منهم ، أو ما وهنوا عند القتل ، والصحيح أنها تتناول الفريقين ، ثم أعبر سيحانه عما استنصر به الانبياء وأممهم من اعترافهم ، وتوبتهم واستغفارهم ، وسؤالهم التثبيت لأقدامهم ، والنصر على أعدائهم فقال : ﴿ وَمَا كَانَ قُولُهُمْ إلا أن قالوا : ربنا الحفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمونا وثيت أقدامنا وانصرفا على اللوم الكافرين) وسورة آل عمران : ١٤٧ ، فسألوا من الله معفرة لحفويهم وتلبيت أقشامهم وتصرهم لما علموا أنهم إنما يُسُال حليهم بلنويهم ٠ وأن الشيطان يستزلهم ، ويهزمهم بها ، وأنها نوعان : ظمير في حق ، أو تجاوز في حد ، وأن النصر منوط بالطاعة ﴿ قَالُوا : رَبَّنَا الْحَفَّرُ لَنَا فَانُوبُنَا وإسرافساً في أمرناً) ، ثم علموا أنه سيحانه وتعسالي إن ثم يثبت أقدامهم ، ويتصرهم ، لم يقدروا على ذلك ، سألوه ما هو بيده ، فوقوا المقامن حقهما : مقسام المنتضي ، وهو التوحيد والالتجاء إليه ، ومقام إزالة المانع من التصر ، وهو اللغوب والإسراف ، ثم حلوهم سبحاله عن طاعة العنو وأنهم إن تعلوا ذلك عسروا النازين ، وفيه عمريض بمن أطاعهم من المنافقين لما انتصروا يوم أحد ، ثم أخير صبحانه أنه مولى المؤمنين

وخير الناصرين ، فمن والاه ، فهو المنصور ، ثم أخبر أنه سيلقي في قلوب أعدائهم الرعب الذي يمنعهم من الهجوم عليهم ، وذلك بسبب الشرك ، وعلى قدر الشرك يكون الرعب ، والمؤمن الذي لم يلبس إعانه بالشرك ، له الأمن والهدى .

ثم أخبر بعسدق وعسده في التصر ، وأنهم لو استمروا على الطاعة ، لاستمر النصر ، ولكن انخلعوا عن عصمة الطاعة ، فغارقتهم النصرة ، فصرفهم ابتلاء وتعريفاً لهم بعاقبة المعصية ، ثم أخبر بعفوه عنهم بعد ذلك . قيل للحسن : كيف عفا وقد سلط عليهم ؟ فقال : لولا عفوه لاستأصلهم ، ولكن بعفوه دفعهم بعد أن أجمعوا على استصافم . ثم ذكرهم بحافم حال الفرار مصحدين ، أي : جادين في الحرب ، أو صاعدين في الجبل لا يلوون على نبيهم وأصحابه ، والرسول يدعوهم في أخراهم : ولي عباد الله أنا رسول الله ه فأثابهم بهذا القرار عما بعد غم : غم الفرار ، وهم صرخة الشيطان أن محمداً فمتل ، وقيل : جازاكم غما بما غمم رسوله بفراركم ، والأول أظهر لوجوه :

الأول : قوله : (لكي لا تأسوا على ما فاتكم) إلى آخره ، تنبيهاً على الحكمة وهي نسيانهم الحزن على ما فائهم من الظفر ، وما أصسابهم من الهزيمة ، وهذا إنما يحصل بغم يعقبه غم آخر .

الثاني: مطابقة الواقع فحصل غم فوات الغنيمة ، ثم غم الهزيمة ، ثم غم الجواح والقتل ، ثم سماع قتل النبي ، ثم ظهور العدو على الجبل ، وليس المراد غمن النين ، بل غماً متنابعاً لتمام الابتلاء .

الثالث : أن قوله : (بغم) من تمام الثواب ، لا أنه مسبب الثواب ،

والمغى : أثابكم غماً متصلا يغم جزاء على ما وقع من الهرب وإسلام النبي ، وترك الاستجابة له ، وغالفته في لزوم المركز ، وتنازعهم وفشلهم وكل واحد يوجب غماً يخصه ومن لطفه بهم أنها من موجبات الطباع التي تمنع من النصر المستقر ، فقيض ما أخرجها من القوة إلى الفعل ، فترتبت عليها آثارها ، فعلموا أن التوبة منها ، والاحتراز منها ، ودفعها بأضدادها متعين ، وربما صحت الاجساد بالعلل .

ثم إنه سبحانه رحمهم ، فعبّب عنهم الغم بالنعاس ، وهو في الحرب علامة النصر ، كما أنزله يوم بدر ، وأخبر أن من لم يصبه فهو بمن أهمته نفسه لا دينه ولا نبيه ولا أصحابه ، وأنهم (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) .

وفسر هذا الظن بأنه سبحانه لا ينصر رسوله ، وأن أمره سيضمحل ، وفسر أن ما أصابهم لم يكن بقدر الله ، ولا حكمة له فيه ، ففسر بإنكار الحكمة وإنكار القدر وإنكار إتمام دينه ، وهذا هو ظن السوء الذي ظنه المشركون والمنافقون في (سورة الفتح) ، وإنما كان هذا الظن ظن السوء والجاهلية لأنه ظن لا يليق بالله وصفاته وأسماله وحكمته وحمده ، وتفرده بالربوبية والإلهية وصفقه في وعده، فمن ظن أنه لا يتم أمر رسوله، وأنه يديل الباطل على الحق إدالة مستقرة ، يضمحل معها الحق اضمحلالا لا يقوم بعده، فقسد ظن به ظن السوء ، ونسبه إلى خلاف ما يليق بكماله وصفاته ، ومن أندكر أن يكون ذلك بقدره ، فما عرفه ولا عرف ملكه ، وكذلك من

أنكر الحكمة الى يستحق عليها الحمد في ذلك ، بل زعم أنها مشيئة مجردة فلمك ظن الدين كفروا ، فويل قذين كلروا من النار .

وأكثر الناس يظنون بالله ظن السوء فيما مختص بهم وفي غبرهم ، ولا يسلم من ذلك إلا من عرف الله ، وعرف أسماءه وصفاته وموجب حمله وحكمته ، قمن قنط من رحمته ، فقد ظن به ظن السوء ، ومن جوزّ عليه أنه يعذب المحسن ، ويسوي بينه وبن عدوه ، فقد ظن به ذلك ، ومن ظن أنه يترك خلفه سدى من الأمر والنهى ، فقد ظن به ظن السوء ، وكذلك من ظن أنه لا يثيبهم ولا يعاقبهم ، ولا يبين قم ما اختلفوا فيه ، وكذلك من ظن أنه يفسيم العمل الصالح بلا مسبب من العبد، ويعاقبه بما لا صُنع له فيه ، أو جوز عليه أن يؤيد أعداءه بالمعجزات التي يؤيد بها الرسل ، وأنه بحسن منه كل شيء حتى علد في النار من ألغى عمره في طاعته ، وينعم من ألفد عمره في معصيته ، وكلاهما في الحسن سواء لايعرف امتتاع أحدهما إلا بخبر صادق ، وإلا فالعقل لا يقضى بقبح أحدهما وحسن الآخر ، وكذلك من ظن أنه أخبر عن نفسه وصفاته وأفعاله بما ظاهره باطل ، وترك الحق لم عنبر به إلا برمز من بعيد ، وصرح دائماً بالباطل ، وأواد من علقه أن يتعبوا أذهانهم في تحريف كلامه ، وأحاقم في معرفة أسماله وصفاته على عقولهم ، لا على كتابه ، بل أواد أن لا محملوا كلامه على ما يعرفون من تعهم مع قدرته على التصريح بالحق ، وإزالا الألفاظ الي توقع في احقاد الباطل ، وظن أنه وصلاه عبروا عن الحق دون الله ورسوله ، وأن الهدى في كالامهم ، وأن كلام الله لا يؤخذ من ظاهره إلا اللهلال ،

فهذا من سوء الظن بالله ، فكل من هؤلاء من الظانين بالله ظن السوء ، ومن الظانين بالله غير الحق ظن الجاهلية ، ومن ظن أنه يكون في ملكه ما لايشاء ، ولا يقدر عليه فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن أنه كان معطلا من الأزل إلى الأبد عن الفعل ، ولا يوصف به حينتذ ثم صار قادراً عليه ، فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن أنه لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم الموجودات ، فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن أنه لا إرادة له ، ولا كلام يقوم به ، وأنه لم يكلم أحداً ، ولا يتكلم أبداً ، ولا له أمر ولا نهى يقوم به ، فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن أنه ليس فوق مماواته على عرشه وأن الأمكنة بالنسبة إليه سواء ، ومن قال : سبحان ربي الأسفل ، كمن قال : سبحان ربي الأعلى . فقد ظن به أقبح الظن ، ومن ظن أنه محب الكفر والفسوق والعصيان ، كما عب الطاعة ، فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن أنه لاعب ولا يرضي ولا يغضب ، ولا يواني ولا يعادي ، ولا يقرب من أحد ولا يقرب منه أحد ، فقد ظن به ظن السوء ، وكذلك من ظن أنه يسوي بن المتضادين ، أو يفرق بين المتساويين من كل وجه ، أو يحبط طاعات العمر بكبرة تخلمه في نار الجمعيم ، وبالجملة فمن ظن به خلاف ما وصــف به نفسه ، أو وصفه به رسله ، أو عطال ما وصف به نفسه ، فقد ظن به ظن السوء ، كمن ظن أن له ولداً أو شريكاً أو شفيعاً بدون إذنه ، أو أن بينه وبن خلقه وسائط ، يرفعون حوائجهم إليه ، أو أن ما عنده ينال بالمصية كما ينال بالطاعة ، أو ظن أنه إذا ترك لأجله شيئاً لم يعوضه خبراً منه ، أو ظن أنه يعاقب بمحض المشيئة بغير سبب من العبد ، أو ظن أنه إذا صدقه في الرغبة وسلم أعداءه تسليطاً مستقراً في حياته وتمساته .

ظما مات استبدوا بالأمر دون وصيه وأهل بيته ، وكانت العزة لأعداله وأعدائهم بلا ذنب لأوليائه ، وهو يقدر على نصرهم ، ثم جعل المبدلين مضاجعين له في حفرته تسلم أمته عليه وعليهم ، وكل مبطل وكافر مقهور، فهو يظن بربه هذا الظن ، فأكثر الخلق بل كلهم إلا ما شاء الله يظنون بالله غير الحق ظن السوء ، ومن فتش نفسه رآه فيها كامناً كون النار في الزناد ، فاقد ح من زناد من شت ينبئك شروه عما في زناده ، فمستقل ومستكثر ، وفتش نفسك هل أنت سالم ..

فإن تنج منها تنج من ذي عظيمة

وإلا فإني لا إخسائك ناجيسسا

فليعش البيب الناصح لنفسه بهذا الموضع ، وليتب إلى الله ويستغفره كل وقت من ظنه بربه ظن السوء .

والمقصود الكلام على قوله تعسائى : (يظنون بالله غير الحق ظنَّ الجاهلية) «سورة آل عمران : ١٥٤ » ثم أخبر عن الكلام الصادر عن ظنهم وهو قولهم : (هل لنا من الأمر من شيء) .

وقولهم: (لو كان لنا من الأمر شيء ما قُتِيلْنا ها هنا) فليس مقصودهم بهذا إلبات القلم ، ولو كان ذلك لم ينموا ، ولما حسن الرد عليهم بقوله : (قل إن الأمر كله لله) وغذا قال غير واحد : إن ظنهم هذا التكذيب بالقلم ، وظنهم أن الأمر له كان إليهم لما أصابهم القتل ، فأكذبهم بقوله : (إن الأمر كله لله) فلا يكون إلا ما سبق به قضاؤه ، فلو كتب القتل على من كان في بيته لخرج إلى مضجعه ولا بد ، وهذا من أظهر الأشياء إبطالا لقول القلوية .

ثم أخبر تعسانى عن حكمة أخرى وهي ابتلاء ما في صدورهم ، وهو اختبار ما فيها من الإيمان والنفاق ، فالمؤمن لا يزداد بذلك إلا إيماناً ، والمنافق ومن في قليه مرض يظهر على جوارحه ، ثم ذكر حكمة أخرى ، وهي تمحيص ما في قلوب المؤمنين ، وهو تنقيتها ، فإن القلوب يخالطها من غلبة الطبع وميل النفس ، وحكم العادة ، وتزيين الشيطان ، واستيلاء الغفلة ما يضاد من الميمان ، فلو تركت في عافية دائمة لم تتخلص من هذا ، فكانت نعمته عليهم بهذه الكسرة تعادل النعمة بالنصرة ، ثم أخبر تعالى عمن تولى من المؤمنين ، أنه بسبب ذنوبهم استزهم الشسيطان فإن الأعمال جند العبد وجند عليه ، فغرار الإنسان من عدو يطيقه إنحسا هو بعند من عمله .

ثم أحبر أنه عفا عنهم لأن الفرار لم يكن عن شك وإنما كان لمارض ، ثم كرر سبحانه أن هذا بأعمالهم فقال : (أو لما أصابتكم مصية قد أصبم مثليها) الآية «سورة آل عمران : ١٦٥» وذكر هذا بعينه فيما هو أعم من ذلك في السور المكبة وقال : (وما أصابكم من مصية فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير) «سورة الشورى : ٣٥» وقال : (ما أصابك من حيثة فمن نفسك) « سورة النساء : ٧٨ » فالنعمة فضله ، والسيئة عدله ، وحم الآية بقوله : (إن الله على كل شيء قدير) بعد قوله : (هو من عند أنفسكم) إعلاماً بعموم قدرته مع عدله ، فعد إلى الله والسبب فإضاف السبب إلى نفوسهم ، وعموم القدرة إلى نفسه ، فالأول ينفي الجبر ، والثاني ينفي إبطال القدر ، فهو مشاكل قوله : (لمن شاء منكم أن يستقم وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين)

وصورة التكوير : ٨٨ وفي ذكر قلوته نكتة لطيقة ، وهي أن الأمرييه ، فلا تطلبوا كشف أمثاله من غيره ، وكشف هذا ووضعه بقرله: (وما أصابكم يوم التقي إخمعان فيإذن الله) وصورة آل عمران : ١٩٦ » وهو الإذن الله القلوي ، ثم أخبر عن حكمة هذا التقدير وهو أن يعلم المؤمنين من المنافقين علم عيان ، فتكلم المنافقين بما في نفوسهم ، فسمعه المؤمنين ، وسمعوا رد الله عليهم وعرفوا مؤدى النقاق وما يؤول إليه ، فلله كم من حكمة في ضمن هذه القصة ونعمسة ، وكم فيها من تحذير وإرشاد ، ثم عزاهم عمن قدّت منهم أحسن تعزية فقال : (ولا تحسين الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بأ أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله) الآيات و سورة آل عمران : ١٩٩ -١٧٣ » فجمع لهسم بين الحياة الدائمة ، والقرب منه وأنهم عنده ، وجريان الرزق المستمر عليهم ، وفرحهم بمسا آتاهم من فضله وهو فوق الرضي ، واستبشارهم بإخوانهم الذين باجتماعهم بهم مرورهم ونعيمهم ، واستبشارهم بإخوانهم الذين باجتماعهم بهم مرورهم ونعيمهم ، واستبشارهم بما يجدد لهم كل وقت من كرامته .

وذكرهم سبحانه في هذه المحنة بما هو من أعظم نعمه عليهم ، التي إن قابلوا بها كل عنة تلاشت ، وهي إرسال رسول من أنفسهم ، فكل بلية بعد هذا الخير العظيم أمر يسر جداً ، فأعلمهم أن المصيبة من أنفسهم ، ليحذروا ، وأنها بقدره ليوحدوا ويتكلوا ، وأخبرهم بما له من الحركم ثعلا يتهموه في قدره ، وليتعرف إليهم بأنواع أسماله وصفاته ، وذكرهم بحا هو أعظم من النصر والهنيمة ، وعزاهم عن قتلاهم لينافسوهم ، ولا يجزنوا عليهم ، فله الحمد كما هو أهله ، وكما ينهني لكرم وجهسه وعز جلاله .

غمسل

ولما انقضت الحرب ، انكفأ المشركون ، فظن المسلمون أنهم قصدوا المدينة ، فشق عليهم ، ثم نادى أبو صفيان : موعدكم الموسم ببدر . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قولوا : نعم » ثم انصرفوا .

فلما كانوا يبعض الطريق تلاوموا فقالوا: أصبّم شوكتهم ، ثم تركتموهم عمون لكم ، فارجعوا نستأصلهم ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنادى في الناس ، وندبهم إلى المسر ، وقال : « لا يخرج معنا إلا من شهد القتال ، فاستجاب المسلمون على ما بهم ، فاستأذنه جابر لحبس أبيه إياه ، فأذن له ، فساروا حتى بلغوا حمراء الأسد ، فقال أبو سفيان لبعض من يريد المدينة من المشركين : هل لك أن تبلغ عمداً رسالة ، وأوقر لك راحلتك زبيباً إذا أتيت مكة ؟ قال : نعم . قال : أبلغه أنا جمعنا الكرة لنستأصله وأصحابه . فلمابلغهم قوله قالوا : (حسنا الله واقد فو فانقلوا بنعمة من الله وفضل لم عسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذف فضل عظم) «سورة آل عمران : ١٧٤ ، ١٧٧ » .

وكانت وقعة أحد في شوال سنة ثلاث فأقام بقية السنة ، فلما استهل المحرم ، بلغه أن طلبحة وسلمة ابني خويلد قد سارا في من أطاعهما يدعوان إلى حريد ، فبعث أبا سلمة ومعه مائة وخمسون ، فأصابوا إبلاً وشاء ، ولم يلقوا كيداً .

فلما كان خامس المحرّم ، بلغه أن خالد بن سفيان الهذلي قد جمّع له الحموع ، فبعث إليه عبد الله بن أنيس فقتله .

فلما كان في صفر ، قدم عليه قوم من عضل والقارة ، فذكروا أن فيهم إسلاماً ، وسألوه أن يبعث معهم من يعلسهم الدين ، فبعث معهم ستة فيهم خبيب ، وأمّر عليهم مرثداً ، فكان ماكان .

وفي هذا الشهر كانت وقعة بئر معونة .

وفي ربيع الأول كانت غزوة بني النضير ، وزعم الزهري أنها كانت بعد بدر بستة أشهر ، وهذا وهم منه أو غلط عليه ، بل الذي لا شك فيه أنها بعد أحد ، والتي بعد بدر قيتقاع ، وقريظة بعد الخندق ، وخيبر بعد الحديبية ، فله مع اليهود أربع غزوات .

ثم غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه ذات الرقاع في جمادى الأولى ، وهي غزوة نجلد ، يريد قوماً من غطفان وصلى بهم يومند صلاة الحوف ، هكل قال ابن إسحاق وجماعة في تاريخ هذه العزوة ، وهو مشكل ، والظاهر أن أول صلاة صلاها للعوف بعسفان ، كما في حديث صححه الرمذي ، وصح أنه صحلاها بذات الرقاع ، فعلم أنها بعد عسفان ولا خلاف أن عسفان بعد الخندق ، ويؤيده أن أبا هريرة وأبا ميمى حضراها فلما كان في شعبان أو في ذي القعدة ، خرج صلى الله عليه وسلم خصراها فلما كان في شعبان أو في ذي القعدة ، خرج صلى الله عليه وسلم لمعاد أبي سفيان فانتهى إلى بدر ، وأقام ينتظر المشركين ، وخوجوا حتى لمعاد أبي سفيان فانتهى إلى بدر ، وأقام ينتظر المشركين ، وخوجوا حتى لمعاد على مرحلة من مكة رجعوا ، وقالوا : العام عام جلب .

ثم خرج صل الله عليه وسلم في ربيع سنة خمس إلى دومة الجندل ، فهجم على ماشيتهم ، وجاء الحبر اليهود في دومة ، فطرقوا . ثم بعث بريدة الآسلمي في شعبان إلى بني المصطلق وهي غزوة المريسيع ،

- وهو الماء - واصطفوا للفتال ، وتراموا ساعة ، ثم أمر أصحابه ، فحملوا
حملة رجل واحد ، فانهزم المشركون ، وسبى رسول الله صلى الله عليه وسلم
النساء والمذراري والمال .

وفيها سقط عقد لعائشة ، فاحتبسوا في طله ، فنزلت آية التيمم ، وفي الحديث الذي رواه الطبراني أن أبا بكر قال : يا بنية في كل سفر تكونن علينا عناء . فأنزل الله عز وجل آية التيمم ، وهذا يدل على أن التيمم بعد هذه القصة ، لكن قصة الإفك بسبب فقد العقد ، فاشتبه على بعضهم إحدى القصتين بالآخرى .

وأما قصة الإفك ، فهي في هذه الغزوة إلى أن قال : فأشارعلي بفراقها تلويحاً لا تصريحاً لما رأى أن ما قيل مشكوك فيه ، فأشار بترك الشك ليتخلص رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغم الذي لحقه بكلام الناس .

وأشار أسامة بإمساكها لما علم من حب رسول الله صلى الله عليه وسلم لهــــا ولأبيها ، ولما علم من عفتها وديانتها ، وأن الله لا بجعل حبيبة نبيه وبنت صديقه بالمنزلة التي قالها ألهل الإفك .

وتأمل ما في تسبيحهم في هذا القسام من المعرفة بالله وتنزيه أن يجعل لرسوله اهرأة خبيئة .

من تمام الحيكم الباهرة التي جعل الله هذه القصة سبباً لهل وابتلاء لرسوله ، وبخميع الأمة إلى يوم القيامة ، ليرفع بها أقواماً ، ويضع بها آخرين ، فاقتضى تمسام الامتحان بأن حبس الرحي عن نبيه شهراً لتظهر حكمته ، على أكمل الوجوه ، ويزداد الصادقون إيماناً وثباتاً على العدل وحسن الظن ، ويزداد المنافقون إفكاً ونفاقاً ، وتظهر سرائرهم ، ولتتم العبودية المرادة منها ومن أبويها ، وتتم نعمة الله عليهم ، ولتشتد الفاقة منهم إلى الله والذل له ، والرجاء له ، وليتقطع رجاؤها من المخلوقين ، وقالما وفت هذا المقام حقه ، ولو أطلع الله رسوله على اللهور ، لفاتت هذه الأمور والحكم ، وأضعافها وأضعافها .

وأيضاً فإن الله أحب أن تظهر منزلة رسوله عنده وأهل بيته ، وأن يتولى بنفسه الدفاع ، والرد على الأعداء وذمهم بأمر لا يكون لرسسوله فيه عمسل .

وأيضاً فإنه المقصود بالآذى ، فلا يليق أن يشهد ببراءتها ، وكان عنده من القرائن أكثر ثما عند المؤمنين ، ولكن لكمال ثباته وصبره ورفقه ، وفيّ مقام الصبر حقه .

ولما جاء الوحي حدّ من صرّح بالإفك إلا ابن أبيّ مع أنه رأس الإفك ، فقيل : لأن الحدود كفارة ، وهذا ليس كذلك ، وقد وعد بالعذاب الآلم فيكفيه عن الحد ، وقيل : الحد لم يثبت عليه ببيّنة ، فإنه إنما يذكره بين أصحابه . وقيل : حد القذف حق الآدمي لا يستوفى إلا بمطالبة ، وإن قيل : إنه حق فة ، فلا بد من مطالبة المقلوف ، وقيل : تركه لمصلحة أعظم وفي مرجعهم من هذه الغزوة قال ابن أبيّ : (لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنّ الاعزّ منها الآذلّ) دسورة المنافقون : ٨٠

قمسل

في عَلَيْهُ وَلَا لِلنَّهُ وَالْمُؤْلِكُ النَّهُ وَالْمُؤْلِكُ النَّهُ وَالْمُؤْلِكُ النَّهُ وَالْمُؤْلِكُ النَّهُ وَالْمُؤْلِكُ النَّالُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّالِي اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا لَاللَّا لَا اللَّهُ اللَّل

وهي سنة خمس في شوال ، وسببها أن اليهود لما رأوا انتصار المشركين يوم أحد، وعلموا بميعاد أبي سفيان فخرج ثم رجع ، خرج أشرافهم إلى قريش يحرضونهم على غزو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأجابتهم قريش ، ثم خرجوا إلى غطفان ، فدعوهم واستجابوا لهم ، ثم طافوا في قبائل العرب ، ثم ذكر القصة إلى أن ذكر قصة العُرنين ، وقال :

فيها من الفقه جواز شرب أبوال الإبل، وطهارة بول مأكول اللحم، والجمع المحمد والجمع المحارب بين قطع ينده ورجله وقتله إذا أخذ المال، وأنه يفعل بالحاني كما فعل، فإنهم صملوا عين الراعي وسمل أعينهم، فظهو أن القصة محكة، وإن كانت قبل الحدود، فالحدود نزلت بتقريرها.

قمسل



وذكر القصة إلى أن قال : وجرى الصلح على وضع الحرب عشر سنين ، وأن يرجع عنهم عامه ذلك ، فإذا كان العام المقبل خلوا بينه وبين مكة ، فأقام بها ثلاثاً ، وأن لا يدخلها إلا بسلاح الراكب والسليوف في القُرُّ ب ، ومن أتاهم لم يردوه ، ومن أتى من المسلمين منهم ردوه .

و في قصة الحديبية أنزل الله فدية الأذى في كعب بن عجرة .

وفيها دعا للمحلَّقين بالمغفرة ثلاثاً ، وللمقصِّرين مرة .

وفيها نحسر البدنة ، والبقرة عن سبعة .

وفيها أهدى جمل أبي جهل ليغيظ به المشركين .

وفيها أنزلت سورة الفتح .

فلما رجع جاءه نساء مؤمنات ، فنهاه الله عن إرجاعهن ، فقيل : هذا نسخ للشرط في النساء ، وقيسل : تخصيص السنة بالقرآن . وهو عزيز جداً، وقيل: لم يقع الشرط إلا على الرجال خاصة ، فأراد المشركون تعميمه ، فأنزل الله تعالى ذلك .

وفيها من الفقه اعتماره صلى الله عليه وسلم في أشهر الحج وأن الإحرام بالعمرة من الميقات .

وأما حديث و من أحرم بعمرة من بيت القدس غُفر له » فلايثيت.

ومنها أن سوق الهدي سنة في العمرة المفردة أفضل ، وأن إشعار الهدي سنة لا مثلة .

ومنها استحباب مغايظة أعداء الله .

ومنها أن الأمر ينبغي له أن يبعث العيون أمامه نحو العدو .

ومنها أن الاستعانة بالمشرك المأمون في الجهاد جائزة للحاجة ، لأن عيبنة الخزاعي كافر .

ومنها استحباب المشاورة .

وسي اللرية المنفردين عن الرجال قبل الفتال .

ومنها رد الكلام الباطل ولو نسب إلى غير مكلف في قولهم : عارات القصواء .

ومنها استحباب الحلف على الخبر الديني الذي يريد تأكيده ، وحفظ عنه صلى الله عليه وسلم الحلف في أكثر من ثمانين موضعاً ، وأمره الله تعالى بالحلف على صدق ما أعبر به في ثلالة مواضع في (يونس) و (سبأ) و (التفساين) .

ومنها أن المشركين وأهل الفجور إذا طلبوا أمرآ يعظمون به حرمات

الله ، أجيوا إليه ، وإن منعوا غيره ، فمن النمس المعاونة على محبوب فه تعسل أجبب ما لم يترتب على ذلك المحبوب مبغوض لله أعظم منه ، وهذا من أدق المواضع وأصعبها ، ولذلك ضاق عنه من الصحابة من ضاق ، وأجاب الصديق فيها بجواب النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك يدل على أنه أفضل الصحابة ، وأكملهم وأعرفهم بالله ورسوله ودينه ، وأشدهم موافقة له ، ولذلك لم يسأل عمر إلا النبي ، والصديق خاصة .

وعند أحمد في القصة أنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في الحرم وهو مضطرب في الحرل ، وفيه كالدلالة على أن المضاعفة متعلفة بجميع الحرم لا تختص بالمسجد ، وأن قوله : « صلاة في المسجد الحرام » كلفوله تسلى : (فلا يقربوا المسجد الحرام) « سورة التوبة : ٣٨ » وقوله : (بسم الله الرحمن الرحم سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام) « سورة الإسراء : ٩ » .

ومنها أن من نزل قريباً من مكة ، ينبغي له أن ينزل في الحل ، ويصلي في الحرم ، وكذلك كان ابن عمر يصنع .

ومنها ابتداء الإمام بطلب الصلح إذا رأى المصلحة المسلمين فيه ، وفي قيام المغيرة على رأسه صلى الله عليه وسلم - ولم تكن عادته - سنة عند قدوم رسل الكفار من إظهار العز وتعظيم الإمام ، وليس من النوع الملموم ، كما أن الفخر والحيلاء في الحرب ليس من الملموم .

وفي بعث البُدن في وجه الرسول الآخر دليل على استحباب إظهار شعائر الإسلام لرسل الكفار ، وفي قوله صلى الله عليه وسلم المعفيرة : « أما الإسلام فأقبل ، وأما المال ، فلست منه في شيء» دليل على أن مال المشرك المعاهد معصوم وأنه لا يُملك ، بل يُرد عليه ، فإن المغيرة صحبهم على الأمان ، ثم غدر ، فلم يتعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم لأموالهم ، ولا ذبًّ عنها ، ولا ضمنها لهم ، لأن ذلك قبل إسلام المغرة .

وفي قول الصّديق لعروة : «امصص بظر اللات » دليل على جواز التصريح باسم العورة إذا كان فيه مصلحة ، كما أمر أن يصرح لمن ادعى بدعوى الجاهلية بهن أبيه ، فلكل مقام مقال .

ومنها احتمال قلة أدب رسول الكفار للمصلحة ، لأنه لم يقابل عروة على أخذه بلحيته .

ومنها طهارة النخامة ، والماء المستعمل ، واستحباب التفاؤل لقوله : «سهل أمركم » لما جاء سهيل ، وأن مصالحة المشرك بما فيه ضيم جائز للمصلحة .

ومنها أن من حلف ، أو نذر ، أو وعد ولم يعين وقعاً لم يكن على الفسور .

ومنها أن الحلق نسك ، وأنه أفضـــل من التقصير ، وأنه نسك في العمرة كالحج ، وأنه نسك في المحصر .

وأن المحصر ينحر هديه حيث أحصر من الحل أو الحرم ، وأنه لا يجب أن يواعد من ينحره في الحرم إذا لم يصل إلى محسله لقوله : (والهدي معكوفاً أن يبلغ محله) « صورة الفتح : ٩٧٥ . ومنها أن الذي نحروا فيه من الحل للآية ، لأن الحرم كله محل نحر الهـــدي .

ومنها أن المحصر لا بجب عليه القضاء ، وسميت الي بعدها عمرة القضية ، لأنها الي قاضاهم عليها .

ومنها أن الأمر المطلق على الفور ، وإلا لم يغضب لتأخرهم عن الأمر .

وإنحـــا كان تأخيرهم من السعي المغفور لا المشكور ، وقد غفر الله لهم ، وأوجب لهم الحنة .

ومنها أن الأصل مشاركته في الأحكام إلا ما خص ، لقول أم سلمة .

ومنها جواز الصلح على رد من جاء من المسلمين من الرجال ، إلا النساء ، فإنه لا بجوز وهو موضع النسخ خاصة بنص القرآن ، فلا سبيل إلى دعوى النسخ في غيره .

ومنها أن خروج البضع عن ملك الزوج متقوم ، وأنه بالمسمى لا بمهر المشمل .

ومنها أن الشرط لا يتناول من خرج إلى غير بلاد الإمام ، وإذا جاء إلى بلد الإمام لا يجب رده بدون الطلب .

ومنها أنه إذا قَتَلَ الذين تسلَّموه لم يضمنه ولا الإمام .

 والذي في هذه القصة من الحكتم أكبر وأجل من أن يحيط به إلا الله .

فمنها أنها مقدمة بن يدي الفتح الأعظم ، وهذه عادته سبحانه في الأمور العظام شرعاً وقدراً أن يوطئ بن يديها بقدمات ،

ومنها أنهـــا من أعظم الفتوح ، فإن الناس اختلطوا وتناظروا ودخل في الإسلام في هذه المدة ما شاء الفوتلك الشروط من أكبر الجند التي أقامها المشرطون لحزبهم ، فذلوا من حيث طلبوا العز ، وعز المسلمون من حيث الكسروا قد ، فاتقلب العز بالباطل ذلاً بحق .

ومنها ما سببه الله سبحانه للمؤمنين من زيادة الإيمان ، والإذعان على ماكرهوا ، وما حصل لهم من الرضا بالقضاء وانتظار وعد الله ، وشهود منته بالسكينة في تلك الحال التي نزعزع الجبال .

ومنها أنه سبحانه جعله سبباً للمعفرة لرسوله ، والإنمام نعمته عليه ، وهدايته ونصره ، وانشراح صدره به مع ما فيه من الضيم ، ولهذا ذكره سبحانه جزاء وغاية ، وإنما يكون ذلك على فعل قام بالرسسول والمؤمنين .

وتأمل وصفه قلوب المؤمنين في هذا الموطن الذي اضطربت فيه ، فازدادوا بالسكينة إيماناً ، ثم أكد يبعتهم لرسوله أنها يبعة له ، وأن من نكتها ، فعل نفسه ، وكل مؤمن فقد بايع الله على لسان رسوله على الإيمان وحقوقه ، ثم ثم ذكر ظن الأعراب ، وأنه من جهلهم به سبحانه ، ثم أعبر برضاه عن المؤمنين بالبيعة ، وأنه حينئذ علم ما في قلوبهم من صدق الطاعة ، فوتر المكتبة عليهم وأثابهم بالفتح والمغانم الكثيرة ، أول ذلك خيبر ،

ثم استمرت إلى الآبد ، وكف الآيدي عنهم ، قيل : أهل مكة ، وقيل : أهل التموت بن همثوا بقتال من بالمدينة بعد خروج الصحابة ، وقيل : خيبر وحلفائهم من أسد وغطفان ، والصحيح تناولها للجميع ، وقبل : (ولتكون آية للمؤمنين) «سورة الفتح : ٢٠ » قيل : كف الآيدي ، وقيل : فحح خيبر . ثم جمع لهم مع ذلك كله الهداية .

ثم وعدهم مغانم كثيرة وفتوحاً أخرى لم يقدروا ذلك الوقت عليها ، قيل : مكة ، وقيل : فارس والروم ، وقيل : ما بعد خبير من المشرق والمفسرب .

ثم ذكر أنهم لو قاتلهم الذين كفروا لولوا الأدبار ، وأنها سنته ، فإن قبل : فيوم أحد ، قبل : هو وعد معلق بشرط ، وهو الصبر والتقوى ، ففات يوم أحد بالفشل المنافي للصبر ، والمعصية المنافية للتقوى ، ثم ذكر كف الأيدي لأجل الرجال والنساء المذكورين ، فدفع العذاب عنهم بهؤلاء ، كما دفعه برسوله لما كان بن أظهرهم .

ثم أخبر عما في قلوبهم من الحمية التي مصدرها الجهل والظلم ، وأخبر بإنزاله في قلوب أوليائه من السكينة ما يقابل الحمية ، وإلزامهم كلمة التقوى، وهي جنس نعم كل كلمة يتقى بها الله وأعلاه كلمة الإخلاص .

ثم أخير أنه (أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) الآية ، فقد تكفل لهذا الأمر بالتمام والإظهار ، فلا تظنوا مسا وقع للهير ذلك ، ثم ذكر رسوله وحزبه ومدحهم بأحسن المدح ، والوافضة تصفهم بضده .

فمسل



قال موسى بن عقبة : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة من الحديبية ، مكث عشرين ليلة أو قريباً منها ، ثم خرج إلى خيبر، واستخلف على أهل المدينة سباع بن عرفطة ، وقدم أبو هريرة حينتذ فوافي سباع ابن عرفطة في صلاة الصبح ، فسمعه يقرأ في الأولى (كـــهـيـــمَعم) وفي الثانية (ويل للمطففين) فقال في صلاته : ويل لأبي فلان ، له مكيالان إذا كال كال بالناقص ، وإذا اكتال اكتال بالواني . ثم زوده سباع ، فقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلم المسلمين فأشركوه وأصحابه في سهمانهم ، ولما قدمها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلم المسلمين فأشركوه وأصحابه في

ثم ركب فخرج أهل خيبر بمساحيهم ومكاتلهم ، لأرضهم ولا يشعرون فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « الله أكبر ، خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم ، فساء صباح المنذرين » .

ثم ذكر حديث إعطائه علياً الراية ، ومبارزته مرحباً ، وذكر قصة عامر بن الاكرع ، ثم حاصرهم فجهد المسلمون ، فلبحوا الحمو فنهاهم .

ثم صالحهم على أن بجلوا منها ولهم ما حملت ركابهم ، وله الصفراء والبيضاء ، والشرط أن من كمّ أو غيّب، فلا نمة له ، فغيبوا مسكاً لحبي ، ثم ذكر الحديث ، فلما أراد إجلاءهم ، قالوا : دعنا فيها ، فأعطاهم إياها على الشطر ثما يخرج منها ما بدا له أن يقرهم ، ولم يقتل بعد الصلح إلا ابن أي الحقيق للنكث .

وسبى رسول الله صلى الله عليه وسلم صفية ، وكانت تحت ابن أبي الحقيق ، وعرض عليها الإسلام ، فأسلمت ، فأعتقها ، وجعل عقها صداقها .

وقسم خيبر على سنة وثلاثين سهماً ، كل سهم ماثة سهم ، فكان له وللمسلمين النصف ، والنصف الآخر لنوائبه ، وما ينزل به من أمور المسلمين ، قال البيهقي : لأن شطرها فتح صلحاً ، وهذا بناء منه على أصل الشافعي أنه بجب قسم الارض المنتحة عنوة .

ومن تأمل تبين أنها كلهـا عنوة ، وهذا هو الصواب الذي لا شك فيــه .

والإمام غير في الأرض بن قسمها ووقفها ، وقسم بعضها ووقف بعض ، وقد فعل النبي صلى الله عليه وسلم الأتواع الثلاثة ، فقسم قريظة والنضير ، ولم يقسم مكة ، وقسم شطر خيبر ، وترك شطرها ، ولم يقب من أهل الحديبية إلا جابر فقسم له ، وقدم عليه جعفر وأصحابه ، ومعهم الأشعريون ، وسمته امرأة من البهود في شاة أهديها له ، فلم يعاقبها ، وقبل : قتلها بعد ما مات بشر بن البراء ، وكان بن قويش تراهن ، منهم من يقول : يظهر الحليفان وجهد خيبر ، وكان الحجاج بن علاط قد أسلم ، وشهدها ، ثم ذكر قصته .

وفيها من الفقه القتال في الأشهر الحرم ، لأنه خرج إليها في المحرم . ومنها قسم المغانم الفارس ثلاثة ، والراجل سهم .

ومنها أنه بجوز لآحاد الجيش إذا وجد طعاماً أن يأكله ، ولا يخمُّسه لاخذ ابن المغفل جراب الشحم .

ومنها أن المدد إذا لحق به بعد الحرب لا يُسهم له إلا بإذن الجيش ، لأنه كلم أصحابه لأهل السفينة .

ومنها تحريم لحوم الحمر ، وعلل بأنها رجس ، وهذا مقدّم على من علل بغير ذلك ، كقول من قال : إنها لم تخمس ، أو : إنها تأكل العذرة .

وجواز عقد المهادنة عقداً جائزاً، للإمام فسخه متى شاء ، وتعليق الأمان بالشرط ، وتقرير أرباب التهم بالعقوبة .

ومنها الآخذ بالقرائن لقوله · « المال كثير ، والعهد قريب » ، وأن من كان القول قوله ، إذا قامت قرينة على كذبه ، لم يلتفت إلى قوله .

ومنها أن أهل الذمة إذا خالفوا شيئاً مما شُرِط عليهم ، لم يبق لهم ذمة ، وأن من أخذ قبل القسم لم يملكه ، وإن كان دون حقه ، لقوله : « شراك من نار » .

ومنها جواز التفائول ، بل استحبابه كما تفاءل بالمساحي في خوابها ، وأن النقض يسري في حق النساء والذرية إذا كانوا طائفة لهم شوكة ، أما إذا كان واحداً من طائفة لم يوافقوه فلا يسري إلى زوجته وأولاده كما أن من أهدر دهاءهم ممن يسبه لم يسب نساءهم وذريتهم ، فهذا هديه في هذا .

ومنها جعل عتق الأمة صداقها بغير إذنها ، ولا شهود ، ولا ولي ، ولا لفظ تزويج ، وكذب الإنسان على نفسه وعلى غيره إذا لم يتضمن ضرر الغير إذا توصل به إلى حقه كما فعل الحجاج ، ومنها قبول هدية الكافر .

ثم انصرف إلى وادي القرى وبه يهود، فلما نزلوا استقبلهم يهود بالرمي، فَقُتِل مُدَعِم، فقالوا: هنيتاً له الجنة، فقال: «كلا والذي نفسي بيده إن الشملة التي أخذها يوم خيبر من المغانم، لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه ناراً».

ثم عبّا أصحابه ودعا أهل الوادي إلى الإسلام ، فبرز رجل منهم ، فبرز إليه الزبير ، فقتله ، ثم برز آخر ، فبرز إليه على ، فقتله ، حق قتل منهم أحد عشر مبارزة ، كلما قتل منهم رجل دعا من بقي إلى الإسلام ، فقاتلهم حتى أمسوا ثم غدا عليهم ، فلم ترتفع الشمس قدر رمح حتى فتحت عنوة ، وعامل اليهود على الأرض والنخل ، فلما بلع أهل تيماء خيير وفلك ووادي القرى صالحوه ، وأقاموا في أموالهم ، ووادي القرى إلى الملاينة حجاز ، ومن وراءه من الشام ، ثم انصرف إلى المدينة ، فلما كان بعض الطريق عرس ، وقال لبلال : « إكالاً لنا الفجر » ، وذكر الحديث . وروي أنها في مرجعه من الحديبية ، وقبل : مرجعه من الحديبية ، وقبل : مرجعه من تهديوك .

ففيه أن من نام عن صلاة أو نسيها ، فوقتها حين يستيقظ أو يذكرها وأن الرواتب تقضى ، وأن الفائتة بؤذدً نفا ، ويُقام ، وقضاء الفائتة جماعة ، وأن القضاء على الفور لقوله : « فليصلها إذا ذكرها » وتأخيرها عن المعرص ، لأنه مكان الشيطان ، ولأنه لا يفوت المبادرة ، فإنهم في شأنها . وفيه تنبيه على اجتناب الصلاة في أمكنة الشيطان ، كالحمام بطريق الأولى .

ولما رجعوا رد المهاجرون إلى الأنصار منائحهم ، وأقام بالمدينة إلى شوال ، يبعث السرايا ، منها سرية ابن حذافة الذي أمر أصحابه بدخول النار ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو دخلوها ما خرجوا منها ، إنما الطاعة في المعروف » .

فإن قبل : كيف ذلك وهم متأولون طاعة الله ورسوله ؟ قبل : لما هموا بالمبادرة من غير اجتهاد مع علمهم أن الله نهاهم عن قتل أنفسهم ، لم يعذروا. وإذا كان هذا فيمن عذب نفسه طاعة لأولي الأمر المأمور بطاعتهم ، فكيف بمن عذب مسلماً لا يجوز تعذيبه طاعة لأولي الأمر ؟ وإذا كانوا لو دخلوها ما خرجوا منها مع قصد هم طاعة الله فكيف بمن حمله على ما لا يجوز من الطاعة الرغبة والرهبة الدنيوية ؟ وكيف بمن دخلها من إخوان الشيطان ، وأوهموا الجهال أنه من ميراث إبراهم الجليل عليه السلام؟ ! .

غمسل

فيغزوق الفنج الاعظالمي

اللَّبي أغز الله به دينه ورسوله وحرمه الأمين ودخل الناس به في دين الله أفواجاً .

خرج له صلى الله عليه وسلم سنة ثمان لعشر مضين من رمضان. ثم ذكر القصة :

وفيها من الفقه أن أهل العهد إذا حاربوا من في ذمة الإمام صاروا حوباً له ، فله أن يبيتهم ، ولا يعلمهم على السواء ، وإنمسا ذلك إذا خاف منهم الحيانة ، فإذا تحققها فلا .

وفيها انتقاض عهد الجميع بذلك إذا رضوا به ، كما أنهم يدخلون في العهد تبعاً .

وفيها جواز الصلح عشر سنين ، والصواب أنه بجوز فوق فلك للحاجة والمصلحة ، وأن الإمام إذا سُئل فسكت لم يكن بذلا ، لأن أبا سفيان ، سأله تجديد العهسد ، فسكت .

وفيها أن الرسول لا يقتل ، لأن أبا سفيان نمن نقض ، وقتل الجاسوس المسلم ، ونجريد المرأة كلها للحاجة ، وأن الرجل إذا نسب المسلم لكفر أو نفاق متأولا غضباً نقد لا فمواه ، لم يأثم ، وأن الكبيرة العظيمة قد تكفر بالحسنة الكبيرة ، كما قال تعالى : (إن الحسنات يذهبن السيئات) « سورة هود : ١١٥ » وبالعكس لقوله تعالى : (لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى) « سورة البقرة : ٢٦٤ » وقوله : (أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون) « سورة الحجرات : ٣ » .

ثم قرر قصة حاطب ، وقصة ذي الخويصرة وأمثاله ، ثم قال : ومن له لب يعلم قدر هذه المسألة ، وشدة الحاجة إليها ، ويطلع منها على باب عظيم من معرفة الله وحكمته ، وفيها دخول مكة للقتال المباح بغير إحرام ، ولا خلاف أنه لا يدخل من أراد النسك إلا بإحرام وأما ما عداهما فلا واجب إلا ما أوجبه الله ووسوله .

وفيها التصريح بأن مكة فتحت عنوة، وقتل سابه صلى الله عليه وسلم .

وقوله: «إن الله حرم مكة ، ولم يحرمها الناس » مع قوله: «إن إبراهيم حرم مكة » هذا التحريم قسدريّ شرعيّ مسبق تقديره يوم خلق الله العالم ، ثم ظهر أمره على لسان إبراهيم ، قوله: «لا يُسفك بها دم » هو الدم الذي يباح في غيرها ، كتحريم عضد الشجر .

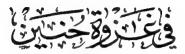
وفي لفظ «لا يعضد شوكها» وهذا ظاهر جداً في تحريم قطع الشوك والعوســج ، ولكن جوزوا قطع اليايس لآنه بمنزلة الميتة ، وفي لفظ «لا يخبط شوكها» صريح في تحريم قطع الورق .

وقوله : « لا يختل خلاها » لا خلاف أن المراد ما نبت بنفسه والخلا : الحشيش الرطب ، واستثناء الأذخر دليل على العموم ، ولا تدخل الكمأة وما غيب في الأرض ، لأنه كالثمر . وقوله: « ولا ينفر صيدُها » صريح في تحريم السبب إلى قتل الصيد ، واصطياده بكل سبب حتى أنه لا ينفره عن مكانه ، لأنه حيوان محترم في هذا أن الحيوان المحترم إذا سبق إلى مكانه ، فهو أحق به ، ففي هذا أن الحيوان المحترم إذا سبق إلى مكانه لم يزعج عنه .

وقوله: « لا تلتقط صاقطتها ، إلا لمنشد » فيه أن لقطة الحرم لا تملك ، ولا تلتقط إلا للتعريف ، وهذا إحدى الروايتين عن أحمد ، فليعرفها أبداً حتى يأتي صاحبها ، وهذا هو الصحيح ، والحديث صريح فيه ، والمنشد : الطالب . ومنه قوله : « إصاخة الناشد الممنشد «وكونه لم يدخل البيت حتى محيت الصور ، ففيه كراهة الصلاة في المكان المصور فيه ، وهو أحق بها من الحمام ، لأنه بيت الشيطان ، وأما الصور فمظنة الشرك ، وغالب شرك الأمم من جهة الصور والقبور .

وفي القصة جواز أمان المرأة للرجل والرجلين كأم هافيء ، وقتل من تغلظت ردته من غير استنابة لقصة ابن أبي سرح .

غمسل



قال ابن إسحاق : لما سمعت هوازن بالفتح ، جمع مالك بن عوف هوازن ، واجتمعت إليه ثقيف وجشم ، وفيهم دريد بن الصمة ليس فيه إلا رأيه ، ثم ذكر القصة .

ثم قال : وعد الله رسوله أنه إذا فتح مكة ، دخل الناس في دين الله أفواجاً ، فاقتضت الحكمة أن أمسك الله قلوب هوازن ومن معهم وأتباعهم ليظهر أمر الله من تمام النصر ولتكون غنائمهم شكرانا لأهل الفتح ، وليظهر قهره فؤلاء الذين لم يلق المسلمون مثلهم ، فلا يقاومهم بعد أحد من العرب.

وأذاقهم أولاً مرارة الهزيمة مع قرتهم ليطامن رؤوساً رفعت بالفتح ، ولم تدخل حرمه كما دخله رسوله صلى الله عليه وسلم منحنياً على فرسه حمى إن ذقته يكاد أن يمس سرجه ، وليبين لمن قال : لن نظب اليوم من قلة . أن النصر من عنده ، فلما انكسرت قلوبهم ، أرسل إليها علم الجبر مع بريد (ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) .

وقد اقتضت حكمته أن خلع النصر إنما تفيض على أهل الانكسار (ونويد أن تُمَنُّ على الدين استضعفوا في الأرض وتجعلهم أثمة وتجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الأزض ونري فرعون وهلمان وجنودهما منهم ما كانوا علزون) «سورة القصص : ۵ ، ۳ » .

و افتتح غزو العرب ببدر ، وختمه بها ، وقاتلت الملاكة فيهما ، ورمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحصباء فيهما ، وبهما طفئت جمرة العرب ، فبدر خوفتهم ، وكسرت حدثهم ، وهذه استفرغت قواهم .

وفيها استعارة سلاح المشرك ، وأن من تمام التوكل استعمال الأسباب ، وأن ضمان الله للعصمة ، لا ينافي تعاطي الأسباب ، كما أخبر أنه يظهر دينه لا ينافض أنواع الجهاد .

وشرطه ضمان العارية هل هو إخبار عن شرعه أو ضمانه بنفسه ؟ اختلف فيه ، وفيها عقر مركوب العدو إذا أعان على قتله ؛ وليس من تعذيب الحيوان المنهي عنه ، وعقوه صلى الله عليه وسلم عمن هم عنيه ومسحه صدره ودعاؤه له ، وجواز الانتظار بالقسمة إسلام الكفار ، ليرد عليهم ما أخذ منهم ، ففيه دليل أن الغنيمة إنما تملك بالقسمة ، فلو مات أحد قبلها أو إحرازها بدار الإسلام ، رد نصيبه على الغانمين ، وهذا ملهب أبي حنيفة، ونص أحمد أن النفل يكون من أربعة الأخماس ، وهذا الإعطاء منه ، فهو أولى من تنفيل الملث بعد الخمس والربع بعده .

ولما عميت أبصار ذي الخويصرة وأضرابه عن الحكمة قال قاتلهم : اعسدل .

والإمام نائب عن المسلمين يتصرف في مصالحهم وقيام الدين ، فإن تعين ذلك لاستجلاب أعداء الإسلام إليه ، ليأمن شرهم ساغ ذلك بل تمين ، ومبنى الشريعة باحتمال أدنى المفسدتين لدفع أعلاها ، وتحصيل أكمل المصلحتين بتفويت أدناهما ، بل بناء مصالح الدنيسا والدين على هـــذين .

وفيها بيع الرقيق ، بل الحيوان بيعض نسيئة ومتفاضلا ، وأن المتعاقدين إذا جعلا أجلا غير علود جاز وهذا هو الراجح إذ لا محذور ولا غرر . وقوله : « من قتل قتيلاً له عليه بينة فله سلبه » اختلفوا هل هو بالشرع أو الشرط ؟ ومأخذ النزاع هل قاله بجنصب الرسالة كقوله : « من زرع بأرض قوم بغير إذنهم ، فليس له من الزرع شيء ، وله نفقته » ، أو بخصب الفتيا كقوله : « خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف » أو بخصب الإمامة فيكون مصلحة في ذلك الوقت ، فيلزم من بعده مراعاة ذلك بحسب المصلحة ؟ .

ومن هنا اختلفوا في كثير من المواضع كقوله : « مَسَ أَحِيا أَرْضاً ميتةً ً فهي له » .

وفيها الاكتفاء في هذه بشاهد من غير بمين ، وأنه لا يشترط التلفظ بأشهد .

وفيها أن السلب لا يخمّس ، وأنه من أصل الغنيمة ، وأنه يستحقه من لا يُسهم له من امرأة وصبي ، وأنه يستحق سلب جميع من قتل وإن كاروا .

نمسل



لا أبرَمت تقيف دخلوا حصنهم ، وتبيئوا القتال وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنزل قرباً من حصنهم ، فرموا المسلمين بالنبل رمياً شسديداً كأنه رجل ُ جراد ، حتى أصيب من المسلمين النا عشر رجلاً ، فارتفع صلى الله عليه وسلم إلى موضع مسجد الطائف اليوم ، فحاصرهم ثمانية عشر يوماً أو بضعاً وعشرين يوماً ، ونصب عليهم المنجنيق وهو أول من رمى به في الإسلام ، وأمر بقطع الاعناب ، فوقع الناس فيها يقطعون .

قال ابن سعد : فسألوه أن يدعها لله والرحم ، فقال صلى الله عليه وسلم : لا فإني أدعها قد والرحم » فنادى مناديه : أيما عبد نزل إلينا فهو حر . فخرج منهم بضعة عشر رجلا فيهم أبو بكرة ، فلفع كل رجل منهم إلى رجل من المسلمين يمونه ، فئق ذلك على أهل الطائف ، ولم يؤذن له في فتحها ، فأمر صلى الله عليه وسلم بالرحيل ، فضج الناس من ذلك ، وقالوا: نرحل ، ولم تفتح الطائف ؟ فقال : واغدوا على القتال » فغدوا ، فأصابهم جراحات ، فقال : و إنا قافلون إن شاء الله » فسروا بذلك ، وجعلوا يرحلون ، ورمول الله صلى الله عليه وسلم يضحك ، فلما استقلوا قال : قرلوا : وآيبون تالبون عابدون لربنا حامدون » قيل : يا رسول الله ، ادع الله على ثقيف . فقال : و اللهم الهد ثقيفاً والت بهم » .

ثم خرج إلى الجعرانة ، ودخل منها محرماً بعمرة ، ثم رجع إلى المدينة .

ولما قدم المدينة من تبوك في رمضان ، وقد عليه في ذلك الشهر وقد ثقيف ، فكان من حديثهم أنه لما انصرف عنهم اتبعه عروة بن مسعود ، فأدركه قبل أن يدخل المدينة ، فأسلم وسأله أن يرجع إلى قومه بالإسلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ﴿ إِنْ فِيهِم نَحُوةَ الامتناعُ الذي كَانَ منهم ، فقال : أنا أحب إليهم من أبصارهم . وكان فيهم كذلك عبياً مطاعاً ، فخرج يدعو قومه إلى الإسلام رجاء أن لا نخالفوه لمنزلته فيهم ، فلما أشرف عليهم ودعاهم ، رموه بالنبل من كل وجه ، فقتل ، فقيل له : ما ترى في دمك ؟ فقال : شهادة أكرمني الله بها ، فليس فيَّ إلا ما في الشهداء الذين قُتلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يرتحل عنكم، فادفنوني معهم . فدفن معهم ، فزعموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيه: « إن مثله في قومه كمثل صاحب يس في قومه » ثم أقامت ثقيف بعد قتله أشهراً. ثم رأوا أنهم لا طاقة لهم بحوب من حولهم من العرب ، فأجمعوا على أن يرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً كما أرسلوا عروة، فكلموا عبد ياليل ، فأبي وخشى أن يصنع به كما صنعوا بعروة ، فبعثوا معه رجلين من الأحلاف ، وثلاثة من بني مالك منهم عثمان بن أبيالعاص ، فلما دنوا من المدينة ، ونزلوا قناة لقوا بها المغبرة بن شعبة ، فاشتد ليبشر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلقيه أبو بكر فقال : أقسم عليك لاتسبقي . ففعل ، فدخل أبو بكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخبره ثم

خرج المغيرة إليهم ، فروّح الظهر معهم ، فغيرب عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبة في ناحية المسجد ، وكان خالد بن سعيد الذي يمشي بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وكان فيما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدع لهم اللات لا يهدمها ثلاث سنين ليسلموا بتركها من سفهائهم فأبى ، فما برحوا يسألونه فأبى حتى سألوه شهراً فأبي أن يدعها شيئاً مسمى .

وكان فيما مألوا أن يعفيهم من الصلاة ، وأن لا يكسروا أوثانهم بأيديكم ، فستغيكم عنه ، بأيديكم ، فستغيكم عنه ، وأما الصلاة فلا خبر في دين لا صلاة فيه ، فلما أسلموا أمر عليهم عثمان ابن أبي العاص ، وكان من أحدثهم سنا إلا أنه كان أحرصهم على التطقه في الدين .

فلما توجهوا إلى بلادهم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم أبا سفيان والمغيرة لهدم الطاغية ، فلما دخل المغيرة علاها بالمعول ، وقام دونه بنو مغيث خشية أن يرمى كعروة ، وخرجت نساء فقيف حُسراً يبكن عليها ، ولما هنمها أخذ مالها وكان ابن عروة وقارب بن الأسود قدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الوفد حن قتل عروة يريدان فواق تقيف فأسلما ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « توليا من شتيما » قالا : لا نتولى إلا الله ورسوله . قال: « وخالكما أبا سفيان بن حرب » فقالا: وخالنا أبا سفيان، فلما أسلم أهل الطائف، سأل ابن عروة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقضي دين أبيه من مال الطاغية ، فقال : نعم ، فقسال

قارب: وعن الأسوديا رسول الله فاقضه ، وعروة والأسود أخوان لأب وأم ، فقال رسول الله: « إن الأسود مات مشركاً » فقال قارب بن الأسود : يا رسول الله ، لكن تصل مسلماً ذا قرابة يعني نفسه ، وإنما الدين علي . فقضى دين عروة والأسود من مافسا .

وفيه من الفقه جواز القتال في الأشهر الحرم ، فإنه صلى الله عليه وسلم خرج إلى مكة في آخر رمضان ، وأقام بمكة تسع عشر ليلة .

ثم خرج إلى هوازن ، وقاتلهم وفرغ منه ، ثم خرج إلى الطائف ، فحاصرهم بضعاً وعشرين ليلة أو ثمان عشر في قول ابن سعد ، فإذا تأملت ذلك عرفت أن بعض الحصار في ذي القعلة ولا بد، لكن لم يبتديء القتال إلا في شوال ، وفرق بن الابتداء والاستدامة .

ومنها جواز غزو الرجل وأهله معه ، لأن معه في هذه الغزوة أم سلمة وزيتب .

ومنها جواز نصب المنجنيق على الكفار ، وإن أفضى إلى قعـــل النساء والذرية .

ومنها قطع شجرهم إذا كان يضعفهم ويغيظهم .

ومنها أن العبد إذا أبَـق وألحق بالمسلمين ، صار حراً ، حكاه ابن المنذر إجماعاً .

ومنها أن الإمام إذا حاصر حصناً ، ورأى المصلحة في الرحيل فعل . ومنها أنه أحرم من الجعرانة بالعمرة ، وهي السنة لمن دخلها من طريق الطائف ، وأما الخروج من مكة إلى الجعوانة ليحرم منهــــا بعمرة ، فلم يستحبه أحد من أهل العلم .

ومنها كمال رأفته ورحمته صلى الله عليه وسلم في دعاته لتثنيف بالهدى، وقد حاربوه ، وقتلوا جماعة من أصحابه ، وقتلوا رسوله إليهم .

ومنها كمال محبة الصديق له ، ومحبة التقرب إليه بكل ممكن ، وهذا يدل على جواز سؤال الرجل أحاه أن يؤثره بقربة من القرب ، وأنه بجوز له ذلك ، وقول من قال : لا يجوز. لا يصح ، وقد آثرت عائشة عمر بدفنه في بيتها ، وسألها ذلك ، فلم تكره له السؤال ، ولا لها البذل .

ومنها أنه لا بجوز إبقاء مواضع الشرك بعد القدرة على إبطالها يوماً واحداً فإنها شعائر الكفر ، وهي أعظم المنكرات ، وهذا حكم المشاهد التي بنيت على القبور التي اتخذت أوثاناً تعبد من دون الله ، والأحجار وجه الأرض مع القدرة ، وكثير منها بمنزلة اللات والعزى، ومنات الثالثة الأخرى، أو أعظم شركاً عندها وبها وبالله المستعان ولم يكن أحد من أرباب هذه الطواغيت يعتقد أنها تخلق وترزق أو نحيي أو تحيت ، وإنما كانوا يفعلون عندها وبها ما يفعله إخوانهم من المشركين عند طواغيتهم اليوم ، فاتبع هؤلاء سن من كان قبلهم حدو القذة بالقذة ، وأخلوا مأخذهم شبراً بشير وفراعاً بذراع ، وغلب الشرك على أكثر التفوس لظهور الجهل ومحفاء العلم ، وصار المعروف منكراً والمنكر معروفاً ، والسنة بدعة والبلحة منه ، ونظ في ذلك الصغير ، وهرم عليه الكبير ، وطمست الأعلام ،

⁻ TYY -

واشتدت غربة الإسلام ، وقل العلماء ، وغلب السفهاء ، وتفاقم الأمر ، واشتد البأس ، وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ، ولكن لا نزال طائفة من العصابة المحمدية بالحق قائمين ، ولأهل الشرك والبدع مجاهدين ، إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين .

ومنها جواز صرف الإمام أموال المشاهد في الجهاد والمصالح ، وأن يعطيها للمقاتلة ، ويستعين بأثمانها على مصالح المسلمين ، وكذا الحكم في وقفها ، وهذا مما لا مخالف فيه أحد من أثمة الإسلام .

. . .

غمسل

ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، ودخلت سنة تسع ، بعث المصدقين يأخلون الصدقات من الأعراب ، فبعث عيينة إلى بني تمم ، وبعث عدي بن حاتم إلى طيء وبني أسد، وبعث مالك بن نوبرة على صدقات بني سعد على رجلين ، فبعث الزبرقان إلى ناحية ، وقيس بن عاصم إلى ناحية ، وبعث العلاء إلى البحرين ، وبعث علياً إلى نجران .

وفيها كانت غزوة تبوك ، وكانت في رجب ، في زمن عسرة من الناس ، وجدب من البلاد ، حين طابت الثمار .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قلما غرج في غزوة إلا كنى عنها إلا ماكان منها لبعد السفر وشدة الزمان ، فقال ذات يوم للجد بن قيس : وهل لك في جلاد بني الأصفر ؟ ، فقال : اتلن ولا تفني ، فما من رجل أشد عجباً بالنساء مني ، وإني أحشى إن رأيت نساءهم أن لا أصبر . فأعرض عنه رمول الله صلى الله عليه وسلم وقال : وقد أذنت لك ، ، فلمه نزلت الآية : (ومنهم من يقول الذن في ولا تفني) « سورة النوبة : ٥٠ ، وقال قوم من المنافقين بعضهم لبغض : لا تشووا في الحر . فأنزل الله فيهم : (وقالوا لا تنفروا في الحر) « سورة النوبة : ٨٠ ،

فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجهاد ، وحض أهل الغني على

الفقة ، فأنفق عثمان للاثمائة بعير بعديها وألف دينار ، وجاء البكاؤون وهم سبعة ، يستحملون رمول الله صلى الله عليه وسلم فقال : (لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا أن لابحدوا ما ينفقون) وأرسل أبا موسى أصحابه إليه ليحملهم فوافاه غضبان ، فقال : « والله لا أحملكم ولا أجد ما أحملكم عليه » ثم أناه إبل ، فأرسل إليهم ، فقال : هما أنا حملتكم ، ولكن الله حملكم ، وإني والله لا أحلف على عين ، فأرى غيرها خيراً منها إلا كفرت عن عيني ، وأتيت الذي هو خير » وقام رجل فصلى من الليل وبكى ، ثم قال: اللهم إنك أمرت بالجهاد ، ولم تجعل في يد رسولك ما عملي عليه ، وإني أتصدق على كل مسلم بكل مظلمة أصابي فيها من مال أو جسد أو عوض . ثم أصبح ، فقال صلى الله عليه وسلم: « أين المتصدق هذه الليلة ؟ » فلم يقم أحد، ثم ردها ، فقام إليه الرجل فأخبره فقال : « أبشر والذي نفس محمد بيده ، لقد كتبت في الزكاة فأخبره فقال : « أبشر والذي نفس محمد بيده ، لقد كتبت في الزكاة المتقبلة » وجاء المعذرون من الأعراب لؤذن لهم فلم يعذرهم .

وكان ابن أبي قد عسكر على ثنية الوداع في حلفائه من اليهود والمنافقين، فيقال : ليس عسكره بأقل المسكرين. واستخلف صلى الله عليه وسلم على المدينة محمد بن مسلمة ، فلما سار تخلف ابن أُبيّ .

واستخلف علي بن أبي طالب على أهله ، فقال : تخلّفني مع النساء والصبيان ؟ فقال : ﴿ أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مَنِي بَمَنْزُلَةُ هَارُونُ مَنْ مُوسَى غير أنه لا نبي بعدي ٤ .

وتخلف نفر من غير شك ، منهم كعب بن مالك ، وهلال بن أمية ،

ومرارة بن الربيع ، وأبو خيثمة ، وأبو ذر ، ثم لحقه أبو خيثمة ، وأبو ذو ، ووافاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثين ألفاً، والخيل عشرة آلاف، وأقام بها عشرين ليلة يقصر الصلاة ، وهرقل يومتذ بحمص ، ورجع أبو خيثمة إلى أهله بعد ما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم أياماً ، فوجد امرأتين له في عريشين فما في حائطه ، قد رشت كل واحدة منهما عريشها ، وبردت له فيه ماه ، وهيأت له فيه طعاماً ، فلما دخل قام على باب اللويش فنظر إلى امرأتيه وما أعدتا ، فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم في الضح والربح والحر ، وأبو خيثمة في ظل بارد ، وطعام مهياً ، وامرأة الضح والربح والحر ، وأبو خيثمة في ظل بارد ، وطعام مهياً ، وامرأة حسناء، ما هذا بالتصف ؟ والله الأ أخل عريش واحدة منكما ، حتى أطن برسول الله صلى الله عليه وسلم . فقدم ناضحه فارتجله ، ثم خرج حتى أدركه حين نزل تبوك .

وكان عمير بن وهب أدركه في الطريق ، فترافقا حتى إذا دنوا قال له أبوخيثمة : إن في ذنباً فلا عليك أن تتخلف عني حتى آتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل ، حتى إذا دنا قال الناس : هذا راكب على الطريق ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «كن أبا خيثمة » قالوا : يا رسول الله : هو والله أبو خيثمة . فلما أناخ أقبل ، فسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخبره خبره ، فقال له خيراً ، ودعا له .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مرَّ بديار ثمود قال : « لا تشريوا من مائها ، ولا تتوضلوا منه للصلاة ، وما كان من عجين فأعلقوه الإبل ، ولا يخرجن أحد منكم إلا ومعه صاحب له » ففعلوا إلا أنَّ رجلين خرج أحدهما لحاجته ، والآخر في طلب بعيره ، فختق الذي عرج خاجته على مذهبه ، واحتملت الربح طالب البعير حتى ألقته في جبلي طيم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ﴿ أَلُمُ أَنْهِكُم ؟ ﴾ ثم دعا للذي خنق فشفي ، وأهدت الآخر طيء لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين قام للدينـــة .

قال الزهري: لما مر بالحجر ، سجى ثوبه على وجهه ، واستحث راحلته ثم قال : « لا تدخلوا بيوت الذين ظلموا أنفسهم إلا وأنتم باكون خوفاً أن يصيبكم ما أصابهم » وفي «الصحيح » أنه أمر بإهراق الماء ، وأن يستقوا من البئر التي كانت تردها الناقة .

قال ابن إسحاق: وأصبح الناس لا ماء معهم ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأرسل الله إليه سحابة ، فأمطرت حتى ارتووا ، ثم مضى فجعل يتخلف الرجل ، فيقول : « دعوه فإن يك فيه خبراً فسيلحقه الله بكم ، وإن يك غير ذلك ، فقد أراحكم الله منه » ، وتلومً على أبي ذر بعيره فأخذ متاعه على ظهره ، فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعضى منازله قال رجل يا رسول الله : هذا رجل يمشي على الطريق وحده ، فلما تأملوه قالوا : يا رسول الله أبو ذر ، فقال : «رحم الله أبا ذر ، يمشي وحده ، ويموت وحده ، ويبعث وحده » . وفي دصحيح ابن حبان » أن أبا ذر لما حضرته الوفاة ، بكت امراته ، فقال : ما يبكيك ؟ فقالت : تموت بقلاة من الأرض ، وليس عندي ثوب يسمك كاناً ، ولا يدان في في تفسيك ، فقال : لا تبكي ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لنفر أنا فيهم : « ليموتن رجل منكم بفلاة من الأرض ، يشهده عصابة من المسلمن» وليس من أولئك أحد إلا مات في

قرية ، فأنا الرجل ، والله ماكذبتُ ، ولا كُذبتُ فأبصري الطريق . قالت: فكنت أشند إلى الكثيب أبصر ، ثم أرجع فأمرضُه ، فينا نحن كلك إذا أنا برجال على رحالهم كأنهم الرَّخم تخب بهم رواحلهم قالت : فأشرت إليهم فأسرعوا حتى وقفوا على فقالوا: يا أمة الله ، مالك ؟ قلت: امرة من المسلمين بحوت تكفنونه قالوا: من هو ؟ قلت : أبو ذو ، قالوا: صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قلت : نعم . ففدوه بآبائهم وأمهائهم ، وأسرعوا إليه حتى دخلوا عليه ، فقال : أبشروا فإني سمعت رسول الله عليه وسلم ، وحدثهم بالحديث ثم قال : أما إنه لو كان عندي صلى الله عليه أو لهم أني أم أكفتن إلا في ثوب هو لي أو في ا ، وإني أنشدكم الله أن يكفنني رجل منكم كان أميراً أو عريفاً أو بريداً أو نقياً . وليس منهم إلا من قارف بعض ما قال إلا فتى من الأنصار قال : يا عم أنا أكفنك في رداني هذا أو في ثوبين في عيني من غزل أمي . قال : أنت تكفني . فكفنه وقاموا عليه ، ودفوه في نفر كلهم بمان .

وفي «صحيح مسلم» أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قبل وصوله إلى تبوك : « إنكم سأتون غداً إن شاء الله عن تبوك ، وإنكم لن تأتوها حى يضحي النهار ، فمن جاءها منكم فلا يمس من مائها شبئاً حى من مائها ، فال فجتنا وقد سبق إليها رجلان ، والعبن مثل الشراك تبض بشيء من مائها ، فسألهما رسول الله عليه وسلم « هل مستما من مائها شيئاً ؟ » قالا: نعم ، فسيهما ، وقال لهما ما شاء الله أن يقول ، ثم غرفوا بأيدهم من العبن قليلا قليلا ، حى اجتمع في شيء ، ثم غسل رسول الله عليه وسلم الله وسلم فيه وجهه ويديه ، ثم أعاده فيها ، فجرت العبن بماء

كثير فاستقى الناس ، ثم قال : « يوشك يا معاذ إن طالت بك حياة أن ترى ما ها هنا قد ملي. جناناً » .

ولما انتهى إلى تبوك أتاه صاحب أيلة ، فصاحه وأعطاه الجزية ، وأتاه أهل جربا وأذرح ، فأعطوه الجزية ، وكتب لصاحب أيلة: « بسم الله الرحمن الرحم: هذا أمنة من الله ومن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليُحنه ابن رؤبة ، وأهل أيلة لسفنهم وسيارتهم في البر والبحر لهم نعة الله ، وذمة التي ، ومن كان معهم من أهسل الشام ، وأهل البمن ، وأهل البحر ، فمن أحدث منهم حدثاً فإنه لا محول ماله دون نفسه ، وإنه لمن أخذه من الناس ، وإنه لا محل أن عنعوا ماء يردونه ، ولا طريقاً يريدونه من بر أو بحر يه .

مُ بعث خالد بن الوليد رضي الله عنه إلى أكيدر بن عبد الملك الكندي صاحب دومة الجندل وقال: « إنك ستجده يصيد البقر » فمضى خالد حق إذا كان من حصته بمنظر المين في ليلة مقمرة وهو على سطح ومعه امرأته ، فباتت بقر الوحش تحك بقرونها باب القصر ، فقالت امرأته : هل رأيت مثل هذا قعل . قال : لا والله . فركب فرسه ومعه نفر من أهل بيته ، منهم أخ له يقال له حسان فلما خوجوا تلقتهم خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأخلته ، وقتلوا أخاه وعليه قباء نحوص بالذهب ، فاستله خالد ، وبعث به فأخلته ، وقتلوا أخاه وعليه وسلم ، ثم قدم بالأكيدر على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعمن دهه وصالحه على الجزية ، وكان نصرانيا ، وقال ابن سعد : أجاره خالد من الفتل ، ومع خالد أربعمالة وعشرون فارساً على أبن يعمر وثمانمائة رأس

وأربعمائة درع ، وأربعمائة رمح ، فعزل رسول الله صلى الله عليه وسلم صفيه ، ثم قسم الغنيمة ، فأخرج الخمس ، ثم قسم ما بقي على أصحابه فكان لكل واحد منهم خمس فرائض .

وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بتبوك بضع عشرة ليلة ، ثم قفـــل .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قمت من جوف الليـــل وأنا في غزوة تبوك ، فرأيت شعلة من نار ، فأتيتها ، فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر ، وإذا ذو البجادين قد مات ، وقد حفروا له ورسول الله صلى الله عليه وسلم في حفرته ، وأبو بكر وعمر يدليانه إليه وهو يقول : « أدليا إلي أخاكما » فأدلياه إليه ، فلما هيأه لشــقه قال : « اللهم إني قد أمسيت راضياً عنه ، فارض عنه » . قال ابن مسعود : يا ليني كنت صاحب الحفرة .

وعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال : أبى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل وهو بتبوك ، فقال : يا محمد اشهد جنازة معاوية ابن معاوية المزني . فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونزل جبريل في سبعين ألفاً من الملائكة ، فوضع جناحه الأيمن على الجبال فتواضعت ، حتى نظر إلى مكة والمدينة ، فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل والملائكة عليهم السلام ، فلما فرغ قال : « يا جبريل بم بلغ معاوية هذه المنزلة » ؟ قال : بقراءة (قل هو الله أحد) قائماً وقاعداً ، وراكباً وماشياً . رواه ابن السنى والبيهةى .

وقال رمول الله صلى الله عليه وسلم: ﴿ إِنْ بِالمَدِينَةُ أَقُواماً مَا سَرَّمُ مسرًا ولا قطعُم واديًا إلا كانوا معكم ﴾ قالوا : وهم بالمدينة ؟ قال: ﴿ نَعْمُ حَبِّسُهُمُ الْعَلَىٰ ﴾ .

ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم قافلاً من تبوك إلى المدينة ، حتى إذا كان ببعض الطريق مكر به بعض المنافقين ، فتآمروا أن يطرحوه من عقبتَة في الطريق ، فلما بلغها أرادوا سلوكها معه ، فأخبر خبرهم ، فقال للناس : « من شاء أن يأخذ بطن الوادي فإنه أوسع لكم » ، وأخذ العقبة ، وأخذ الناس بطن الوادي إلا أولتك النفر وتلثموا ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر فمشيا معه ، وأمر عماراً أن يأخذ بزمام الناقة، وأمر حذيفة أن يسوقها فبيناهم يسوقون، إذ سمعوا وكزة القوم من وراثهم فأمر حذيفة بردهم فرجع ومعه محجن ، فضرب به وجوه رواحلهم ، وأبصرهم متلئمن ، ولا يشعر إلا أنه فعل المسافر، فرعبوا حن أبصروا حذيفة ، وظنوا أن مكرهم قد ظهر ، فأسرعوا حتى خالطوا الناس ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحذيفة : « هل عرفت منهم أحداً ، ؟ قال: عرفت راحلة فلان وفلان ، وكانت ظلمة ، فقال: «هل علمت شأنهم ﴾ ؟ قال : لا . قال : ﴿ فَإِنَّهُمْ مَكُرُوا لَيْسِيْرُوا مَعَى ، حَتَّى إِذَا طُلَّعَتْ في العقبة طرحوني ، فقال له حذيفة : أولا تضرب أعناقهم ؟ قال : « أكره أن يتحدث الناس أن محمداً قد وضع يده في أصحابه » ثم أمره بكتمانه .

وأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك ، حتى إذا كان بينه . وبن المدينة ساهة .

وكان أهل مسجد الضرار أتوه وهو يتجهز إلى تبوك ، فقالوا : إنا قد

بنينا مسجداً لذي العلة والليلة المطيرة ، وتحب أن تصلي فيه . فقال : « إني على جناح سفر ، ولو قدمنا إن شاء الله أتيناكم » ، فجاءه خبر المسجد من السماء ، فدعا مالك بن الدخشم ومعن بن عدي ، فقال : « انطلقا إلى هذا المسجد الظالم أهله ، فاهدماه وحرقاه بالنار» فخرجا مسرعين ، حي آتيا بي سالم فقال مالك لمعن : أنظر في حي أخرج بنار من أهلي فدخل فأخذ سعفا فأشعل فيه ناراً ثم خرجا يشتدان حتى دخلاه وفيه أهله ، فحرقاه وهدماه ، وتفرق عنه أهله ، فأنزل الله سبحانه : (والذين اتخذوا مسجداً ضراراً وتفريقاً بن المؤمنين) « سورة التوبة : ١٩٨ » .

فلما دنى من المدينة ، خرج الناس لتلقيه ، وخوج النساء والصبيان والولائد يقلُنْ :

> طلبع البدر علينا من لنبيات الوداع وجب الشكر علينا ما دعما لله داع

وبعضهم يروي هذا عند مقدمه مهاجراً وهو وهم ، لأن ثنيسات الوداع من ناحية الشام . فلما أشرف على المدينة قال : «هسفه طابة » وقال «هذا أحسد جبل عبنا ونحبه » فلما دخل بدأ بالمسجد ، فصلى فيه ركمتين ، ثم جلس فيه للناس ، فجاءه المخلفون يعتذرون إليه ، وعلفون له وكانوا بضعاً وثمانين رجلا ، فقبل منهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم إلى خالقهم ، وفيهم نزل قوله تعالى : (يعتذرون إليكم إذا رجعم إليهم) الآية «سورة التوية : ٩٥ سـ ٩٥ وما بعدها .

فمسل

فالمثلا الفانطم فلقالفضا فالنا

فمنها جواز القتسال في الشهر الحرام إن كان خروجه في رجب محفوظاً .

ومنها إعلام الإمام الرعبة بالأمر الذي يضرهم إخفاؤه ، وستر غيره عنهم للمصلحة .

ومنها أن الإمام إذا استنفر الحيش لزم النفير ، ولم يجز لأحد التخلف إلا بإذنه ، ولا يشترط في الوجوب تعين كل واحد بعينه ، وهذا أحد المواضع الثلالة التي يصبر الجهاد فيها فرض عن .

والثاني : إذا حاصر العدو البلد .

والثالث : إذا حضر بين الصُّفين .

ومنها وجوب الجمهاد بالمال كما يجب بالنفس ، وهذا هو الصواب الذي لا ريب فيه وجاء مقدماً على الجمهاد بالنفس في كل موضع إلا موضعاً واحداً ، وهذا يدل على أنه آكد من الجمهاد بالنفس ، وإذا وجب الحج بالمال على العاجز بالبدن ، فوجوب الجمهاد بالمال أولى .

ومنها ما برز به عثمان من التفقة العظيمة .

ومنها أن العاجز بماله لا يُعذر ، حتى يبذل جهده ، فإنه سبحانه

إنحـــا نفى الحرج عن العاجزين بعد أن أتوا رسوله ليحملهم ، ثم وجعوا باكن .

ومنها استخلاف الإمام إذا سافر رجلا من الرعية، ويكون من المجاهدين لأنه من أكبر العون لهم .

ومنها أن الماء الذي بآبار ثمود لا يجوز شربه ، ولا الطهارة به ، ولا الطبخ به وكانت معلومة باقية إلى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم استمر علم الناس بها قرناً بعد قرن إلى وقتنا هذا ، فلا ترد الركبان براً غمرها .

ومنها أن من مرّ بديار المنضوب عليهم ، والمعذبين ، لا ينبغي له أن يدخلها ، ولا يقيم بها بل يسرع السير، ويتقنع بثوبه حتى يجاوزها ، ولايدعل عليهم إلا أن يكون باكياً معتبراً .

ومنها أنه صلى الله عليه وسلم كان بجمع بين الصلابين في السفر ، وفي هذه القصة جمع التقديم في حديث معاذ ، وذكرنا علته ، ولم بجيء عنه جمع التقديم في سفر إلا هذا ، وصح عنه جمع التقديم بعرفة قبل دعوله عسوفة .

ومنها جواز التيمم بالرمل ، فإنه صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، قطعوا تلك الرمال ، ولم عملوًا معهم تراباً ، وتلك مفاوز معطشة ، وشكوا فيها العطش إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومنها أنه أقام بتبوك عشرين يوماً يقصر الصلاة ، ولم يقل : لا يقصر

رجل إذا أقام أكثر من ذلك ، قال ابن المنذو : أجمع أهل العلم أن للمسافر أن يقصر ، ما لم بجمع إقامة ، وإن أتى عليه سنون .

ومنها جواز بل استحباب حنث الحالف في يمينه إذا رأى غيرها خيراً منها ، وإن شاء قدّم الكفارة ، وإن شاء أخرها .

ومنها انعقاد اليمين في حال الغضب إذا لم يخرج بصاحبه إلى حد لايعلم معه ما يقول ، وكذلك ينفذ حكمه ، وتصح عقوده ، فلو بلغ به الغضب إلى حد الإغلاق لم تنعقد عينه ، ولا طلاقه .

ومنها قوله: « ما أنا حملتكم » الخ قد يتعلق به الجبري ، ولا متعلق له به ، وإنما هو مثل قوله: «والله لا أعطي أحداً شيئاً ، ولا أمنع ، وإنما أنا قاسمُ أضعُ حيث أمرت » ، فإنه إنمسا يتصرف بالأمر .

ومنها أن أهل العهد إذا أحدث أحدهم حدثاً فيه ضرر على الإسلام وأهله ، انتقض عهده في مائه ونفسه ، وإذا لم يقدر عليه الإمام ، فدمه وماله هدر ، وهو لمن أخذه كما في صلح أهل أيلة .

ومنها النغن بالليل كما دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا البجادين إذا كان لفيرورة أو مصلحة راجحة .

ومنها أن الإمام إذا بعث سرية ، فعنمت ، كان ما حصل لها بعد الخمس ، فإنه صلى الله عليه وصلم قسم غنيمة دومة الجندل بين السرية بخلاف ما إذا خوجت السرية من الجيش في حال الغزو، وأصابت ذلك بقوة الجيش ، فإن ما أصابوه يكون غنيمة الجميع بعد الخمس والنفل ، وهذا كان هديه صلى الله عليه وسلم .

ومنها قوله صلى الله عليه وسلم: « إن بالمدينة أقواماً به الخ ، وهذا من الجهاد بالقلب ، وهو أحد مراتبه الأربع .

ومنها تحريق أمكنة المعصية كما حرق مسجد الضرار ، وكل مكان مثله فواجب على الإمام تعطيله إما بهدم أو تحريق ، وإما بتغيير صورته وإخراجه عما وُضع له ، وإذا كان هذا شأن مساجد الضرار ، فمشاهد الشرك أحق وأوجب ، وكذا بيوت الخمارين ، وأرباب المنكرات ، وقد حرق عمر قرية بكمالها يباع فيها الخمر ، وحرق حانوت رويشد وسماه فويسقا ، وحرق قصر سعد لما احتجب فيه عن الرعية ، وهم صلى الله عليه وسلم بتحريق بيوت تاركي الجمعة والجماعة ، وإنما منعه من فيها ممن لا تجب عليهم .

ومنها أن الوقف لا يصح على غير قُرُبة ، وعلى هذا فيُهنم المسجد الذي بني على قبر كما ينبش المبت إذا دفن في المسجد ، فلا يجتمع في دين الإسلام مسجد وقبر ، فهذا دين الإسلام الذي بعث الله به رسوله ، وغربته بن الناس كما ترى .

فمسل



قال بعض الشارحين : أول أسمائهم مكة ، وآخر أسمائهم عكة .

روينا في والصحيحين ، واللفظ البخاري رحمه الله تعالى عن كعب ابن مالك رضي الله عنه قال : لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزوة تبوك غير أني تخلفت في غزوة بلد ، ولم يعالب أحداً تخلف عنها ، إنحسا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد عير قريش ، حتى جمع الله تعسالى بينهم وبين علوهم على غير ميعاد ، ولفد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين توافقنا على الإسلام، وما أحب أن لي بها مشهد بدر وإن كانت بدر أذكر في الناس منها ، كان من خبري أني لم أكن قط أقوى ، ولا أيسر حين تخلفت عنه في تلك الهزوة ، من خبري أني لم أكن قط أقوى ، ولا أيسر حين تخلفت عنه في تلك الهزوة ،

ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة إلا ورى بغيرها ، حتى كانت تلك الغزوة فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد ، واستقبل مفرآ بعيداً ومفازاً ، وعنوآكثيراً ، فجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة علوهم ، فأعبرهم بوجهه الذي يريد ، والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ، ولا مجمعهم كتاب حافظ يريد الديوان . قال كتب رضي الله عنه : فما رجل يريد أن يتغيب إلا ظن أنه سيخفى ما لم ينزل فيه وحي الله تعالى ، وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلى المنزوة حين طابت النمار والظلال ، وتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمسلمون معه ، فطفقت أغدو لكي أتجهز معهم ، فأرجع ولم أقض شيئاً ، فأقول في نفسي : أنا قادر عليه ، فلم يزل يتمادى حتى اشتد بالناس الحسلة .

فاصبح رسول الله على الله عليه وسلم غادياً ، والمسلمون معه ، ولم أقضى من جهازي شيئاً ، فقلت : أنجهز بعده بيوم أو يومين ، ثم ألحقهم . فللوت بعد أن فصلوا لانجهز ، ولم أقض شيئاً ، فلم يزل يتمادى في حى أسرعوا ، وتفارط الغزو ، فهممت أن أرتحل فأدركهم ، فليني فعلت ، فلم يقدر في ذلك ، فكنت إذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عزني أني لا أرى في أسوة إلا رجلاً مغموصاً عليه في النفاق ، أو رجلاً من عنر الله تصالى من الضعفاء ، ولم يذكرني في النفاق ، أو رجلاً من علم الله عليه وسلم ، حتى بلغ تبوك ، فقال وهو جالس في القوم بتبوك : وما فعل كعب بن مالك ه ؟ فقال رجل من بني سلمة : يا رسول الله حيسه بدره والنظر في عطفيه ، فقال معاذ بن جبل رضي الله عنه : بيش ما قلت ، والله يا رسول الله ما علمنا عليه إلا خبراً . فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال كعب بن مالك : فلما بلغني أنه توجه قافلاً حضرني همي ،

⁻ YA4 -

فطفقت أتذكر الكذب ، فأقول : بماذا أخرج من سخطه غداً ، وأستمين على ذلك بكل ذي رأي من أهلي ، فلما قبل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظل قاهماً زاح عني الباطل حتى عرفت أني لم أخرج منه أبداً بشيء فيه كذب ، فأجمعت صدقه .

وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادماً ، وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد ، فركع فيه ركعتن ، ثم جلس للناس ، فلما فعل ذلك ،جاءه المخلفون ، فطفقوا يعتذرون إليه ، ومحلفون له ، وكانوا بضعة وثمانين رجلاً ، فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم ، واستغفر لهم ، ووكل سرائرهم إلى الله تعالى ، فجئته ، فلما سلَّمت عليه تبسُّم لبسم المنضب ثم قال : و تمال ، فجئت أمثى حتى جلست بن يديه ، فقال لي : « مَا خَلَفُكُ ؟ أَلَمْ تَكُن قَد ابْتَعْت ظَهْرِكُ » فَقَلْت: بَلِّي إِنِّي وَاللَّهُ يَا رَسُولُ الله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أن أخرج من سخطه بعلو ، ولقد أعطيت جدلاً ، ولكني والله لقد علمت لو حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عنى ، ليوشكن الله أن يسخطك على م ولئن حداثتك حديث صدق تجد على فيه إني لأرجو فيه عفو الله تعالى ، لا والله ماكان لي من عُـنْـر ، والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر منى حن تخلفت عنك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ﴿ أَمَا هَذَا ، فَقَسَدَ صِدَقَ ، فَقَمْ حَى يقضى الله فيك ، ، فقمت ، وثار رجال من بني سلمة ، فاتبعوني فقالوا لى : واقه ما علمناك كنت أذنبت ذنباً قبل هذا ، ولقد عجزت أن لا تكون اعتذرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر إليه المتخلفون، فقسد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك . فوالله

مازالوا يؤنبوني حتى أردت أن أرجع ، فأكذب نفسي ، ثم قلت : هل لقي هذا معي أحد ؟ قالوا : رجلان قالا على ما قلت ، فقيل شما على ما قيل لك . فقلت : من هما ؟ قالوا : مرارة بن الربيع العمري ، وهلال بن أمية الواقفي . فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدراً رضي الله عنهما ففيهما أسوة فيضيت حين ذكروهما لي ، ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا أنها الثلاثة من بن من تخلف عنه ، فاجتنبنا الناس وتغيروا لنا ، حتى تنكرت في في نفسى الأرض فما هي التي أعرف .

فلبثنا على ذلك خمسن ليلة ، فأما صاحباي فاستكانا وقعدا في بيوسِّما يبكيان ، وأما أنا فكنت أشبَّ القوم ، وأجلدهم ، وكنت أخرج فأشهدُ الصلاة مع المسلمين ، وأطوف في الأسواق ، ولا يكلمني أحد ، وآتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأسلَّمُ عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة ، وأقول في نفسي : هل حرك شفتيَّه برد السلام على أم لا ، ثم أصلي قريبًا منه ، فأسارقه النظر ، فإذا أقبلتُ إلى صلاتي أقبل إلى ، وإذا التفت نحوه أعرض عني ، حتى إذا طال على ذلك من جفوة المسلمين مشيت حتى تسورتُ جدار حائط أبي قتادة رضي الله عنه ، وهو ابن عمى ، وأحب الناس إلي ، فسلَّمت عليه ، فوالله ما ردَّ على السلام ، فقلت له : يا أبا قتادة : أنشلك بالله هل تعلمني أحب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ؟ فسكت ، فعدت فناشدته ، فقال رضي الله عنه : الله ورسوله أعلم ، ففاضت عيناي ،وتوليت حَى تسورتُ الحدار ،فبينا أنا أمشى بسوق المدينة إذا فيطيّ من أنباط أهل الشام ممن قلم بالطعام ببيعه بالمدينة يقول: من يدل على كعب بن مالك ؟

فطفق الناس يشيرون له إلى حتى جامني فدفع إلى كتاباً من ملك غسان فإذا فيـــه :

أما بعد : فإنه قد بلغني أن صاحبك جفاك ، ولم بجعلك الله تعالى بدار هوان ولا مضيعة ، فالحق بنا نواسك . فقلت لما قرأته : وهذا أيضاً من البلايا فتيمست بها التنور ، فسجرته بها حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين ، إذا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني فيقول : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تعتزل امرأتك ، فقلت : أطلقها أم ماذا أفعل ؟ فقال : لا بل اعتزلها ، ولا تقربها . وأرسل إلى صاحبيًا بمثل ذلك ، فقلت لامرأتي : الحقي بأهلك فكوني معهم حتى يقضي الله في هذا الأمر .

قال كعب: فجاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالت: يا رسول الله إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره أن اعلمه ؟ قال: ولا ولكن لا يقربك ، قالت: والله ما به حركة إلى شيء ، والله ما زال يبكي مذكان إلى يومه هذا ، فقال لي بعض أهلي : لو استأذنت والله ما زال يبكي مذكان إلى يومه هذا ، فقال لي بعض أهلي : لو استأذنت غيما رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تخدمه ، فقلت : والله لا استأذنت فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما يلويني ما يقول رسول الله إذا استأذنت فيها ، وأنا رجل شاب . فلبنت بلك عشر ليال حتى كلمت لنا خمسون ليلة " من حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا ، فلما صليت صلاة اللهجر صبح خمسين ليلة ، وأنا على ظهر بيت من بيوتنا ؛ فيهنما أنا جالس على الحال التي ذكرالله عز وجل، قد ضافت على "فلسي ، وضافت على" الارض بما رحبت ، سمعت صارحاً قد ضافت على "فلسي ، وضافت على" الارض بما رحبت ، سمعت صارحاً

أوفى على جبل سلع بأعلى صوته يقول: ياكعب بن مالك أبشر. قال: فمغروت ساجداً ، وعرفت أن قلد جاء فرج ، وآذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله تعالى علينا حين صلى صلاة اللهجر، فلمعب الناس يبشروننا ، وذهب قيبل صاحبيًّ مبشرون ، وركض رجل إلي فرساً ، وسعى ساع من أسلم فأوفى على الجبل ، فكان الصوت أسرع من الفرس .

فلما جاءني الذي سمعت صوله يبشّرني ، نزعت له ثوبيّ ، فكسوله إياهما ببشراه واقد ما أملك غيرهما يومئذ ، واستعرت ثوبين فلبستهما ، والطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتلقاني الناس فوجاً فوجاً بهنوني بالتوبة ، يقولون: ليهنك توبة الله تعالى عليك ياكمب . حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس حوله الناس ، فقام إلى طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه يهرول ، حتى صافحني وهناني ، والله ما قام إلي وجل من المهاجرين غيره ، وكان كمب لا ينساها لطلحة ، فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور : « أبشر بخير يوم مرّ عليك منذ ولدتك أمك » قال : قلت: آمينك يا رسول الله أم من عند الله ؟ قال : « لا بل من عند الله » .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سُرَّ استنار وجهه ، حَمَّى كَأَنَّهُ قطعة قمر ، وكنا نعرف ذلك منه ، فلما جلست بين يديه ، قلت: يا رسول الله إن من توبتى أن انخلع من مالي صدقة إلى الله ورسوله .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أمسك عليك بعض مالك ، فهو خبر لك » قلت : فإني أمسك سهمي الذي بخيبر ، فقلت : يارسول الله إن الله إنما أنجاني بالصدق وإن من توبّي أن لا أحدَّث إلا صدقاً ما بقيت ، فوالله ما أعلم أحداً من المسلمين أبلاه الله تعالى في صدى الحديث أحسن مما أبلاني، وما تعمدت مد ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومي هذا كذباً وإني لأرجو أن محفظي الله تعالى فيما بقيت ، وأنزل الله تعالى على رسوله : (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة المُسْرَة مين بتعد ما كاد يزيع للوب فريق منهم ، ثم تاب عليهم إنه بهم رؤوف رحم ، وعلى الثلالة الذين حُلُقوا ، حتى إذا ضاقت عليهم الناسهم وظنوا أن لا مَلْجاً من الله إلا إليه ، ثم تاب عليهم ليتوبوا ، إن الله هو التواب الرحم ، يا أبها الذين آمنوا القوا الله وكونوا مع الصادقين) « سورة التواب الرحم ، يا أبها الذين

فوالله ما أنهم الله علي من نعمة قط بعد أن هداني للإسسلام أعظم في نفسي من صدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون كذبته فأهلك كما هلك الذين كذبوا حين أنزل الوحي شر ما قال لأحد فقال الله عز وجل : (سيحلفون بالله لكم إذا انقلبم اليهم لتعرضوا عنهم ، فأعرضوا عنهم إنهم رجس " ، ومأواهم جهسم جزاء بما كانوا يكسبون ، يتحلفون لكم لترضوا عنهم فإن " ترضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين (مورة التوبة : ٩٦ ، ٩٧) .

اعلم وفقنا الله وإياك لما يرضيه من العمل أن في حديث كعب هذا فوائسة :

فمنها جواز إخبار الرجل عن تفريطه في الطاعة ، وما آل إليه أمره ، وفيه من النصيحة ما هو أهم الأمور . ومنها استحباب رد غيبة المسلم كما فعل معاذ رضي الله عنه .

ومنها ملازمة الصدق ، وإن شق فعاقبته إلى خبر .

ومنها استحباب ركعتين في المسجد عند القدوم من السفر قبــــل كل شيء .

ومنها أنه يستحب للقادم من سفر إذا كان مقصوداً أن بجلس لمن يقصده في موضع بارز كالمسجد ونحوه .

ومنها جريان أحكام الناس على الظاهر ، والله يتولى السرائر .

ومنها هجران أهل البدع والمعاصي الظاهرة، وترك السلام عليهم تحقيرًا فحسم وزجراً.

ومنها استحباب بكاته على نفسه إذا بدرت منه معصية ، وحق له أن يبكي .

ومنها جواز إحراق ورقة فيها ذكر الله تعالى لمصلحة ، كما فعــــــل كعب رضي الله عنه .

ومنها أن كنايات الطلاق كقوله : الحقي بأهلك . لا يقع إلا بالنية .

ومنها جواز خلمة المرأة زوجها من غير إلزام ووجوب .

ومنها استحباب سجود الشكر عند حصول نعمة ، أو اندفاع نقمة ظاهرة ، والتصدق عند ذلك .

ومنها استحباب التبشير والتهنئة ، وإكرام المبشر بكسوة ونحوها .

ومنها استحباب القيام للوارد إكراماً له إذا كان من أهل الفضل بأي نوع كان ، وجواز سرور القوم بذلك كما سر كعب بقيام طلحة رضي الله عنهما ، وليس بمعارض بحديث : « من سره أن يتمثل له الرجال قياماً ، فليتبوأ مقعده من النار » لأن هذا الوعيد للمتكبرين ومن يغضب إذا لم يقم له، وقد كان صلى الله عليه وسلم يقوم لفاطمة رضي الله عنها سروراً بها ، وتقوم له كرامة ، وكذلك كل قيام أثمر الحب في الله تعالى ، والسرور لأخيك بنعمة الله ، والبر لمن يتوجه بره ، والأعمال بالنيات ، والله أعلم .

ومنها مدح الإنسان نفسه بمسا هو فيه إذا لم يكن فخراً .

ومنها أن العقبة كانت من أفضل المشاهد .

ومنها أن ديوان الجيش لم يكن في حياته صلى الله عليه وسلم ، وأول من دوّن الدواوين عمر .

ومنها أن فوصة القربة إذا حضرت فالحزم في انتهازها ، فإن العزائم سريعة الانتقاض ، والله سبحانه يعاقب من فتح له باباً إلى الحير فلم ينتهزه بأن عول بين قلبه وبين إرادته . قال تعسالى : (يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما عبيكم واعلموا أن الله عول بين المرء وقلبه (سورة الأنفال : ٢٤ » وصرح سبحانه بهذا في قوله : (ونقلب أفئدتهم) «سورة الأنعام : ١٩٠ » وقال : (فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم) «سورة الصف : ٥ » وقال : (وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم حتى بين لهم ما يظون) «التوبة : ١٩١ » وهو كثير في القرآن .

ومنها أنه لم يتخلف عنه صلى الله عليه وسلم إلا من هو مغموص عليه

في النفاق أو رجل من أهل الأعدار أو من خلقه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومنها أن الإمام لا ينبغي له أن يهمل من تخلف عنه في بعض الأمور بل يذكره لبراجع الطساعة ، فإنه صلى الله عليه وسلم قال : « ما فعسل كعب » ؟ ولم يذكر مواه استصلاحاً له وإهمالاً للمنافقين .

ومنها جواز الطعن في الرجل بمسا يغلب على اجتهاد الطاعن ذبًّا عن الله ورسوله . ومنه طعن أهل الحديث فيمن طعنوا فيه ، وطعن أهل السسنة في أهل البدع .

ومنها جواز الرد على هذا الطاعن إذا غلب على ظن الراد أنه وَهُمْ كما رد معاذ ولم ينكر صلى الله عليه وسلم على واحد منهما .

ومنها أن السنة للقادم من سفر أن يدخل البلد على وضوء ، وأن يبدأ بيت الله قبل بيته فيصلى ركعتن .

ومنها ترك الإمام رد السلام على من أحدث حدثًا .

ومنها معاتبة المطاع من يعز عليه ، فإنه عاتب الثلالة دون غيرهم .وقد أكثر الناس مدح عتاب الأحبة .

ومنها توفيق الله لكعب وصاحبيه فيما جاؤوا به من الصدق، ولم يخلفم حتى كذبوا ، فصلحت عاجلتهم ، وفسلت عاقبتهم والصادقون تعبو في العاجلة بعض التعب ، فأعقبهم صلاح العاقبة ، وعلى هذا قامت الدنيا والآخرة . وفي نهيه صلى الله عليه وسلم عن كلامهم خاصة دليل على صدقهم وكذب الباقين ، فأراد تأديب الصادقين . وأما المنافقون فهذا الدواء لايممل في مرضهم ، وهكذا يفعل الرب سبحانه بعباده في عقوبات جرائمهم . فمن هان عليه ، على بينه وبين معاصيه ، فكلما أحدث ذنباً أحدث له نعمــة .

وقوله: وحمّى تسسوَّ رتُ حائط أبي قتادة ، فيه دليل على دخول الإنسان دار صاحبه وجاره ، إذا علم رضاه بلا إذن ، وفي أمره لهم باعتزال. باعتزال النساء كالبشارة بالفرج من جهة كلامه لهم، ومن أمره لهم بالاعتزال.

وفي قوله : وإلحقي بأهك ، دليل على أنه لا يقع بهذه الفظة وأمنالها طلاق ما لم ينوه ، وفي سجوده لما سمع صوت المبشر دليل أن تلك عادة الصحابة ، وهي سجود الشكر عند النعم المتجددة والتقم المندفعة ، وقد سجد صلى الله عليه وسلم حين بشره جبريل أن من صلى عليه مرة صلى الله عليه بها عشراً ، وسجد حين شفع لأمته ، فشفعه الله فيهم ثلاث مرات ، وسجد أبو بكر لما جامه قتل مسيلمة ، وسجد على حين وجد ذا الثدية ، وفي استباق صاحب الفرس والراقي على سلع دليل على حرص القوم على الخير ، وتسابقهم في مسرة بعضهم بعضاً . ومنها أن إعطاء المبشر من مكارم الأعلاق ، وجواز إعطاء البشر جميع ثبابه ، واستجاب بهنة من تجددت له نعمة دينية ، والقيام إليه ، ومصافحته فهذه سنة مستحبة ، وجائز في النعم المدنوية لمن تجددت له . وأن الأولى أن يقال : ليهنك ما أعطاك في النعم المدنوية لمن تجددت له . وأن الأولى أن يقال : ليهنك ما أعطاك بالتهني بها .

وفيه أن خير أيام العبد على الإطلاق يوم توبته ، وقبول الله لهــــا ، وفي سروره صلى الله عليه وسلم ، كمال شفقته على الأمة .

وفيه استحباب الصلحة عند النوبة وأن من نذر الصلحة بماله كله لم يلزمه إخراج جميعه ، وفيه عظم مقدار الصلىق ، وتعليق سعادة الدارين به ، وقد قسم سبحانه الخلق قسمين سعداء ، وهم أهل الصلىق والتصليق ، وأشقياء وهم أهل الكذب والتكذيب ، وهو تقسيم حاصر مطرد منعكس .

وقوله: (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ماكاد يزيغ قلوب فريق منهم، ثم تاب عليهم إنه بهم رؤوف رحم) « سورة النوبة : ١٩٧ » هذا من أعظم ما يُعرف قدر النوبة ، وأنها غاية كمال المؤمن ، فإن الله سبحانه وتعالى أعطاهم هذا الكمال بعسد آخر الهزوات .

ولا يعرف هذا حق معرفته إلا من عرف الله وحقوقه فسبحان من لا يسع العباد غير عفوه ومغفرته ، وكرر ثوبته عليهم مرتين فتاب عليهم أولاً بالتوفيق فسا ، وثانياً بقبولها ، فالحيرات كلها منه وبه وله .

فمسل



منة تسع بعد مقدمه من تبوك ، خرج بثاثمالة رجل من المسلمين . فنزلت (براءة) في نقض ما كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين من العهد فحرج على على ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلحق أيا بكر ، فلما رآه قال : أمير أو مأمور ؟ قال : بل مأمور بعني رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأ براءة على الناس ، وأنبذ إلى كل ذي عهد عهده . قال على :

بُعيْتُ بَاربع : لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ولا بجتمع مسلم وكافر في المسجد الحرام بعد عامه هذا ، ومن كان بينه وبن النبي صلى الله عليه وسلم عهد ، فعهده إلى مدته .

قال ابن إسحاق: ولما افتتح رمول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، وفرغ من تبوك ، وأسلمت ثقيف ، ضربت إليه وفود العرب من كل وجه ، فلاكر وفد بني تميم ، ووفد طيء ، ووفد بني عامر ، ووفد عبد الليس ، ووفد بني حنيفة ، ووفد كندة ، ووفد الاشعريين ، ووفد الازد ، ووفد أهسل نجران ، ووفد همدان ، ووفد نصارى نجران وغيرهم ، ثم ذكر هديد في الطب .

ثُم ذكر هديه في العلاج بالأدوية الروحانية المفردة والمركبة منها ، ومن الأدوية الطبيعية ، فقال : روى مسسلم عن ابن عباس مرفوعاً : والمين حق ولو كان شيء سابق القدر لسبقته المين ، وفي « صحيحه ، أيضاً عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في الرقية من المين والحمة والنملة .

وروى مالك عن ابن شهاب ، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال : رأى عامر بن ربيعة سهلاً يغتسل ، فقال : والله ما رأيت كاليوم ولا جلد عبّاة . فلُبُط سهل ، فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عامراً ، فتغيظ عليه ، وقال : « عكلام َ يقتلُ أحدكم أخاه ألا بركت ؟ اغتسل له ، فعسل عامر وجهه ويديه ومرفقيه وركيتيه وأطراف رجليه ، وداخلة إذاره في قادح ، ثم صب عليه فراح سهل مع الناس .

وذكر عبد الرزاق ، عن معمر ، عن ابن طاووس ، عن أبيه مرفوعاً . « العين حق ، وإذا استضل أحدكم ، فليفتسل ، ووصله صحيح . قال الرمذي : يؤمر العائن بقدح ، فيدخل كفه فيه ، فيتمضمض ، ثم عجه في القدح ، ويغسل وجهه في القدح ، ثم يغسل يده اليسرى ، فيصب على ركبته اليمني في القدح ، ثم يدخل يده اليمني ، فيصب على ركبته اليسرى ، ثم يغسل داخلة إزاره ، ولا يوضع القدح في الأرض ، ثم يصب على رأس المصاب من خلفه صبة واحدة .

والعين عينان : عين إنسية ، وعين جنية ، فقد صح عن أم سلمة أنه صلى الله عليه وسلم رأى في ييتها جارية في وجهها سفعة، فقال: « استرقوا لها، فإن بها النظرة » قال البغوي : سفعة ، أي : نظرة من الجن يقول : بها عين أصابتها من نظر الجن ، أنفذ من أسنك الرماح .

وكان صلى الله عليه وسلم يتعوذ من الجان، ومن عين الإنسان، فأبطلت طائفة ثمن قل نصيبهم من السمع والعقل أمر العين، وعقلاء الأمم على المتلاف مللهم، لا تدفع أمر العين، وإن اختلفوا في سببه.

ولا ريب أن الله سبحانه خلق في الأجسام والأرواح قوى وطبائع مختلفة ، وجعـــل في كثير منها خواص وكيفيات مؤثرة ، ولا يمكن لعاقل إنكار تأثير الأرواح في الأجسام ، فإنه أمر مشاهد .

وليست العين هي الفاعلة ، وإنحا التأثير الروح ولشدة ارتباطها بالعين نسب الفعل إليها ، وروح الحاسد مؤذية المحصود أذى بيئاً ، ولهذا أمر الله رسوله أن يستعيذ به من شره ، وأشبه الأشياء بهذا الأفهى ، فإن السم كامن بالقوة فيها ، فإذا قابلت عدوها ، انبعثت منها قوة غضبية ، فمنها ما يؤثر في طمس البصر ، كما قال صلى الله عليه وسلم في الأبثر وذي الطفيتين من الحيات : « إنهما يلتمسان البصر ، ويسقطان الحبل » والتأثير غير موقوف على الاتصالات الحسمية ، ونفس العائن لا يتوقف تأثيرها على الرؤية ، بل قد يكون أعمى ، فيوصف له الشيء ، وكثير منهم يؤثر بالوصف عن غير رؤية ، فكل عائن حاسد ، وليس كل حاسد عائناً ، فلما كان الحاسد أعم كانت الاستعادة منه وهي مهام تخرج من نفس الحاسد والعائن ، فإن صادفته مكشوفاً ، أثرت فيه ، وإن كان حلواً شاكي السلاح ، لم تؤثر ، وربما ردت السهام على صاحبها

بمثابة الرمي الحسي سواء . وقد يعين الرجل نفسه ، وقد يعين بشير إرادته ، بل بطبعه وهذا أردأ ما يكون .

ولأبي داود في « سننه » عن سهل بن حنيف قال: مرونا بسيل فاغتسلت فيه ، فخرجت محموماً فقال صلى الله عليه وسسلم : « مُروا أبا ثابت فليتعوذ » فقلت : يا سيدي والرقى صافحة ؟ فقال : « لا رقية إلا في نفسي ، واحمُمة ، أو لدغة » والنفس : العين ، واللدغة : ضربة العقرب ونحوها . فمن التعوذات والرقى : الإكنار من قراءة المعوذيين والفائحة وآية الكرسي، ومن التعوذات النبوية: « أعوذ بكلمات الله التامات من كل شيطان وهامك ، ومن لل عين لامة » ونحو : « أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوز هن بر ولا فاجر من شر ما خلق ، وفراً وبراً ، ومن شر ما ينزل من السماء ، ومن شر ما يعرج فيها ، ومن شر ما فراً في الأرض ومن شر ما يخرج منها ، ومن شر فان الليل إلا طارقاً يطرق بخر ومن الرحمن » .

ومنها : « أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه وشرّ عباده ، ومن همزات الشياطين وأن محضرون » .

ومنها : « اللهم إني أعوذ بوجهك الكريم ، وكلماتك التامة من شر ما أنت آخذ بناصيت ، اللهم أنت تكشف المأثم والمعرم ، اللهم لا يُهزم جنك ، ولا نخلف وعدُك سبحائك وبحملك » .

ومنها : «أعوذ بوجه الله العظيم الذي لا شيء أعظم منه ، وبكلماته التامات التي لا يجاوزهن بو ولا فاجر وأسماء الله الحسني ، ما علمتُ منها وما لم أعلم من شر ما خلق وفرأ وبرأ، ومن شر كل ذي شر لا أطبق شره ، ومن شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته إن ربي على صراط مستقم » وإن شاء قال : تحصنت بالله اللهي لا إله إلا هو إلهي وإله كل شيء ، واعتصمت بربي ورب كل شيء ، وتوكلت على الحي الذي لا يموت واستلفحت الشرّ بلا حول ولا قوة إلا بالله ، حسبي الله ونعم الوكيل ؛ حسبي الرب من العباد ، حسبي الحالق من المرزوق ، مسبي الله وكفى ، صمع الله لمن دعا ، ليس وراء الله مرمى ، حسبي الله لا يوم عليه توكلت وهو رب العرش العظم .

ومن جرب هذه التعوذات ، عرف متفعتها ، وهي تمنع وصول العين، وترفعها بعد وصوفها بحسب قوة إيمان قائلها وقوة نفسه ، فإنها سلاح ، والسلاح بضاربه .

وإذا خشي العائن ضرر عينه فليقل: «اللهم بارك عليه»، كما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عامراً أن يقوله لسهل، ومما يدفعها قول: «ما شاء الله لا قوة إلا بالله» كان عروة إذا رأى شيئاً يعجبه أو دخل حائطاً من حيطانه قافسا.

ومنها رقية جبريل النبي صلى الله عليه وسلم التي في « صحيح مسلم » : « بسم الله أرقيك من كل شيء يؤذيك ، من شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك بسم الله أرقيك » .

ثم ذكر هديه في العلاج لكل شكرى بالرقية الإفية ، فذكر فيه حديث أبي داود عن أبي الدرداء رفعه : و من اشتكى منكم شيئًا فليقل : وبنا الله

الذي في السماء و إلخ ثم ذكر رقية جبريل المتقدمة ، ثم ذكر هديه في رقية القرحة والجراح ، وذكر ما في والصحيحين ، أنه صلى الله عليه وسلم قال : وإذا اشتكى الإنسان ، أو كان به قرحة ، أو جرح قال بإصبعه هكذا ، ووضع سفيان سبابته بالأرض ، ثم رفعها و وقال : يسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا ، يشفى سقيمنا بإذن ربنا ، وهل المراد تربة الأرض كلها أو أرض المدينة ؟ فيه قولان .



فمسل

والمنطق المنافقة المن

قال الله تعالى : (وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتلون) «سورة البقرة:١٥٦ ، ١٥٧» ثم ذكر حديث الاسترجاع، ثم قال:

وهذه الكلمة من أبلغ علاج المصاب وأنفعه له فإنها تضمنت أصلين إذا تحقق بهما تسل عن مصينه .

أحدهما : أن العبد وماله ملك لله جعله عنده عارية .

والثاني: أن المرجع إلى الله ولا بد أن يخلّف الدنيا ، فإذا كانت هذه البداية والنهاية ، ففكره فيهما من أعظم علاج هذا الداء. ومنه أن يطم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه .

ومنه أن ربه أبقى له مثله أو أفضل ، وادخر له إن صبر ما هو أفضل من المصيبة بأضعاف ، وأنه لو شاء لجعلها أعظم مما هي .

ومنه إطفاؤها ببرد التأمي ، فلينظر عن يمينه وعن يساره ، وأن سرور الدنيا أحلام ، إن أضحكت قليلاً ، أبكت كثيراً .

ومنه العسلم أن الجزع لا يرد بل يضاعف .

ومنه أن يعلم أن فوات ما ضمن الله على الصبر والاسترجاع أعظم منهـــا . ومنه أن يعلم أن الجزع يشمَّت عدوه ، ويسوء صديقه ، ويغضب ربه . ومنه أن يعلم أن ما يعقب الصبر والاحتساب من اللذة أضعاف ما يحصل له من نفع الفائت لو بقى له .

ومنه أن يروِّ ح قلبه برجاء الخلف .

ومنه أن يعلم أن حظه منها ما يحدثه ، قمن رضي قله الرضى ، ومن سخط فله السخط .

ومنه أن يعلم أن آخر صبر الجزوع إلى الصبر الاضطراري ، وهو غير محمود ، ولا مثاب .

ومنه أن يعلم أن من أنفع الآدرية موافقة ربه فيما أحبه ورضيه له وأنها خاصية المحبة .

ومنه أن يوازن بين أعظم اللذتين وأدومهما للة تمتعه بما أصيب به ، وللة تمتعه بثواب الله .

ومنه العلم بأن المبتلي أحكم الحاكمين ، وأرحم الراحمين ، وأنه لم يبتله ليهلكه ، بل ليمتحن إيمانه ، وليسمع تضرعه ، وليراه طريحاً ببابه .

ومنه أن يعلم أن المصالب سبب لمنع الأدواء المهلكة ، كالكبر والعجب والقسموة .

ومنه أن يعلم أن مرارة الدنيا حلاوة الآخرة ، وبالعكس وإن خفي عليك هذا ، فانظر قول الصادق المصلوق : « حضت الجنة بالمكاره ، وحضت النار بالشهوات » وفي هــــذا المقام تفاوتت عقول الخلائق ، وظهرت حقائق الرجال .

غمسل

فالمنطقة الإنبادية

في والصحيحين » عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عند الكرب : ولا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله رب العرش العظيم ، لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض رب العرش الكريم » .

وللترمذي عن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : 9 ياحي يا قيوم برحمتك أستنيثه .

وله عن أني هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أهمه أمرًّ رفع طرفه إلى السماء وقال : «سبحان الله العظيم» وإذا اجتهد في الدعاء قال : «ياحي يا قيوم».

ولأبي داود عن أبي بكر الصديق مرفوعاً : « دعوات المكروب اللهم رحمتك أرجو ، فلا تكلي إلى نفسي طرفة عين ، وأصلح لي شأتي كله لا إله إلا أنت » . وله عن أسماء بنت عميس قالت : قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا أعلمك كلمات تقولينهن عند الكرب : الله وبي لا أشرك به شيئاً » ، وفي رواية «سبع مرات» .

ولأحمد عن ابن مسعود مرفوعاً قال : « ما أصاب عبداً هم ولا حُرِّن

فقال : اللهم إني عبدك ، وابن عبدك ، وابن أمتك ناصبي بيدك ، مساضي في حكمك ، عدل في قضائرك ، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك ، أو أنزلته في كتابك ، أو علمته أحداً من خلقك ، أو استأثرت به في علم الخيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ، ونور صدري ، وجلاء حزني ، وذهاب همتي . إلا أذهب الله همه وحزنه ، وأبدله مكائه فرحاً » .

وللترمذي عن سعد مرفوعاً : « دعوة ذي النون لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجيب له » . وفي رواية : « إني لأعلم كلمة لا يقوفا مكروب إلا فرّ ج الله عنه كلمة أخي يونس » .

ولآبي داود أنه صلى الله عليه وسلم قال لآبي أمامة : « ألا أعلّمك كلاماً إذا أنت قلته أذهب الله عز وجل همك ، وقضى دينك؟ قل إذا أصبحت وإذا أمسيت : اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن ، وأعوذ بك من العجز والكسل ، وأعوذ بك من الجُرن والبخل ، وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال ، قال : فغملت ذلك ، فأذهب الله عز وجل همي ، وقضى عني ديني .

ولاً في داود عن ابن عباس مرفوعاً : « من لزم الاستخفار جعل الله له من كل هم فرجاً ، ومن كل ضيق غرجاً ، ووزقه من حيث لا يحتسب » .

وفي و السنن » : و عليكم بالجمهاد ، فإنه باب من أبواب الجنة يدفع الله يه عن النفوس الهم والغم » .

وفي والمسند، أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا حزبه أمر فرع إلى

الصلاة ويُذكر عن ابن عباس مرفوعاً : « من كثرت همومه وغمومه ، فليكثر من قول : لا حول ولا قوة إلا باقة » .

وفي « الصحيحن » « إنها كنز من كنوز الجنة » .

وهذه الأدوية تتضمن خمسة عشر نوعاً من الدواء ، فإن لم تقو على إذهاب الهم والغم والحزن ، فهو قد استحكم :

الأول : توحيد الربوبية .

الثانى : توحيد الألوهية .

الثالث : التوحيد العلمي .

الرابع : تنزيه الرب تعالى عن أن يظلم عبده ، أو يأخذه بلا سبب من العبد يوجب ذلك .

الحامس : اعتراف العبد بأنه هو الظالم .

السادس : التوسل بأحب الأشياء إلى اقد ، وهو أسماؤه وصفاته ، ومن أجمعها لمعاني الأسماء والصفات و الحي القيوم » .

السابع : الاستعانة به وحده .

الثامن : إقرار العبد له بالرجاء .

التاسع : تحقيق التوكل والاعتراف بأن ناصيته بيده ، وأنه ماه_سفيه حكمه ، عدل ً فيه قضاؤه .

العاشر: أن يرتع قلبه في رياض القرآن كالربيع للحيوان ، وأن يستضيء به في ظلم الشبهات ويتعزى به عن كل مصيبة ، ويستشفى به من أدواء صدوه ، فيكون جلاء حزله ، وشفاء همه وغمه .

الحادي عشر : الإستغفار .

الثاني عشر : التوبة .

الثالث عشر : الجهاد .

الرابع عشر : الصلاة .

الخامس عشر : البراءة من الحول والقوة وتفويضها إلى الله .

قميل

فالأبي فالخالات

روى الترمذي عن بريدة قال : اشتكى خالد ، فقال : يا رسول الله ما أنام الليل من الآرق . فقال : و إذا أويت إلى فراشك ، فقل : اللهم رب السموات السبع ، وما أظلت ، ورب الآرضين السبع وما أقلت ، ورب الشياطين وما أصلت ، كن لي جاراً من شر خلقك كلهم جميعاً أن يفرط على أحد منهم ، أو يبغي على أن عز جارك ، وجل لناؤك ، ولا إله غيرك » .

وفيه من حديث عمرو بن شعيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يعلمهم من الفزع : « أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه ، وشر عباده ، ومن همزات الشياطين، وأعوذ بك رب أن يحضرون، وكان عبد الله ابن عمر يعلمهن من عقل من بنيه ، ومن لم يعقل كتبه ، فعلقه عليه .

ويذكر من حديث عمرو بن شعب مرفوعاً : 8 إذا رأيم الحريق فكبروا ، فإن التكبر يطفته الحريق سبه النار الي خلق منها الشيطان ، وفيه من الفساد ما يناسب الشيطان والنار تطلب بطبعها العلو والفساد ، وهذان هدي الشيطان ، وإليهما يدعو وبهما يهلك بني آدم ، وكبرياء الرب عزوجل تقمع الشيطان ، فإذا كبر المسلم ربه ، طفيء الحريق ، وقد جربنا نحن وغرنا هذا فوجدناه كذك .

فمسل

والمنطقة فالقبالق المنطقة

قال الله تعالى: (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا) وصورة الأعراف: ٣٠ فأرشدهم إلى إدخال ما يقيم البدن عن الطعام والشراب عوض ما تحلل منه ، وأن يكون بقدر ما ينتفع به البدن في الكمية والكيفية ، فعضط الصحة في هاتين الكلمتين .

ولما كانت الصحة والعافمة من أجلّ النعم، بل العافمة المطلقة أجل النعم على الإطلاق ، فحقيق بك حفظها .

وظا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « نعمتان مغبون فيهما كثير من السبح : الصحة والفراغ » وفي الرمذي وغيره موفوعاً : « من أصبح معافي في جسده ، آمناً في سربه ، عنده قوت يومه ، فكأنما حيزت له الدنيا » وفيه أيضاً مرفوعاً : « أول ما يسأل عنه العبد يوم القيامة من النم أن يقال : ألم نصح لك جسمك ؟ ونروك من الماء البارد » .

ومن هنا قال من قال من السلف في قوله : (ثم لتسألن يومثا. عن النعم) «سورة التكالر : ٨ » قال : عن الصحة .

ولاحمد مرفوعاً : وسلوا الله اليقين والمعافلة ، فما أُوتي أحد بعد الميقين خبراً من العافية ، فجمع بين عافميني الدين والدنيا ، وفي دسنن النسائي، مرفوعاً :«سلوا الله العفو والعافية والمعافاة ، فماأوتي أحد بعد اليقين خيراً من معافاة ٍ ، وهذه الثلاثة تتضمن إزالة الشرور الماضية بالعفو ، والحاضرة بالعافية ، والمستقبلة بالمعافاة .

وثم يكن من عادته صلى الله عليه وسلم حبس النفس على نوع واحد من الأغذية ، فإنه مضر ولو أنه أفضل الأغذية ، بل يأكل ما جرت عادة أهل بلده بأكله .

قال أنس : ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً قط إن اشتهاه أكله ، وإلا تركه . ومنى أكل الإنسان ما لا يشتهي ، كان تضرره به أكثر من نفعه ، وكان يحب اللحم ، وأحبه إليه اللواع ، ومقدم الشاة وهو أخف وأسرع الهضاماً .

وكان يحب الحلوى والعسل ، واللحم والحلوى والعسل من أنفع الأغذية.

وكان يأكل من كل فاكهة بلده عند مجيئها ، وهو من أسباب حفظ الصحة ، فإن الله مبحالة بحكمته جعل في كل بلد من الفاكهة ما يكون من أسباب صحة أهلها ، وقل من احتمى عن فاكهة بلده خشية السقم إلا وهو من أسقم الناس جسماً .

وصح عنه أنه قال : « لا آكل متكتاً » وقال : « إنما أجلس كما بجلس العبد ، وآكل كما يأكل العبد » وفسر بالتربع ، وبالإتكاء على الشيء ، وفسر بالاتكاء على الجنب ، والثلالة من الاتكاء .

وكان يأكل بأصابعه الثلاث ، وهو أنفع ما يكون .

وكان يشرب العسل المعزوج بالماء البارد ، وصح عنه أنه نهى عن الشرب قائماً .

وصح عنه أنه أمر من فعله أن يستقيء ، وصح عنه أنه شرب قائماً فقيل : نسخ النهي ، وقيل : تبين أنه ليس للتحريم . وقيل : يشرب قائماً للحساجة .

وكان يتنفس في الشراب ثلاثاً ويقول: « إنه أروى وأمرأ ، وأبرأ ي أي: أشد رياً. وأبرأ: من البرء ، وهو الشفاء ، أي : يُبريء من العطش، وأمرأ: من مري الطعام والشراب في بدنه: إذا دخله وخالطه بسهولة وللة ونفع ، ومنه: (فكلوه هنياً مرياً) هنياً في عاقبته ، مرياً في مذاقته.

وللترمذي عنه صلى الله عليه وسلم : « لا تشربوا نفساً واحداً كشرب البعر ، ولكن اشربوا مثنى ، وسموا الله إذا شربتم ، واحملوا إذا أنتم فرغتم».

وفي «الصحيح » عنه : « غطوا الإناء ، وأوكوا السقاء ، فإن في السنة لبلة ينزل فيها وباء ، لا يمر بإناء ليس عليه غطاء ولا سقاء ، ليس عليه وكاء إلا وقع فيه من ذلك الداء » قال الليث بن سعد أحد رواة الحديث : الاعاجم عندنا يتقون تلك الليلة في كانون الأول .

وصح عنه أنه أمر بتخمير الإناء ولو أن يعرض عليه عوداً .

وصح عنه أنه أمر عند الإيكاء والتغطية بذكر اسم الله ، وتهي عن الشرب من فم السقاء ، وعن النفس في الإناء والنفخ فيه ، وعن الشرب من للمة القدح ، وكان لا يرد الطيب وقال : دمن عرض عليه ريحان ، فلا يردّه ، فإنه طيب الربح ، خليف المحمل ، وافظ أبي داود والنسائي : « من عرض عليه طيب ، وفي « مسند البزار ، عنه صلى الله عليه وسلم : « إن الله طيب بحب الطيب ، نظيف بحب النظافة ، كريم بحب الكرم ، جواد عب الجود ، فنظفوا أفناءكم وساحاتكم ، ولا تشبهوا باليهود بجمعون الأكباء في دورهم » — الأكب : الزبالة —

وفي الطيب من الخاصية أن الملائكة تحبه ، والشياطين تنفر عنه ، فالأرواح الخبيثة تحب الأرواح الطبية تحب الأرواح الخبيثة ، ف (الخبيئات المخبيئين ، والخبيئون المخبيئات ، والطبيات الطبيين ، والخبيئون المخبيئات ، والطبيات العلمين ، والطبون للطبيات) وهذا وإن كان في الرجال والنساء ، فإنه يتناول الأعمال والآقوال ، والمطاعم والمشارب والملابس والروائح ، إما بعموم الهظه ،

قمسل



وليس العرض ذكر التشريع العام وإن كانت أقضيته الخاصة عامة ، وإنما العرض ذكر هديه في الحكومات الجزئية التي فصل بها بين الخصوم ، وفادكر معها قضايا من أحكامه الكلية ، فببت عنه أنه حبس في تهمة ، فلمي حديث عمرو بن شعب عن أبيه عن جده أن رجلاً قتل عبده متعمداً ، فجلده النبي صلى الله عليه وسلم مالة جلدة ، ونفاه سنة ، وأمره أن يعتى رقبة ، ولم يقده به .

ولاًحمد عن أنس عن سمرة مرفوعاً : « من قتل عبده قتلناه » فإن كان محفوظاً كان هذا إلى الإمام تعزيراً بحسب المصلحة .

وأمر رجلاً بملازمة غربمه ، ذكره أبو داود .

وروى أبو عبيد أنه صلى الله عليه وسلم أمر بقتل القاتل ، وصبر الصابر . قال أبو عبيد : أي : بحسه حتى يموت ، وذكر عبد الرزاق في ومصنفه ، عن على : يحبس المسك في السجن حتى يموت . وحكم في العُرْنِيَّيْنِ بقطع أيديم وأرجلهم ، وسمل أعينهم ، كما سملوا عين الراعي، وتركهم حتى ماتوا جوعاً وعطشاً ، كما فعلوا بالراعي .

وفي وصحيح مسلم ۽ أن رجلا اعترف بقتل رجل ، فعظمه إلى أخيه ،

فلما ولى قال : ﴿ إِن قتله فهو مثله ﴾ فرجع فقال : إنما أعلنه بأمرك ، فقسال صلى الله عليه وسلم : ﴿ أَسَا تريد أَن يبوء بإنمك وإثم صاحك ؟ ﴾ فقال : بلى . فخلى سبيله . قيل : معناه إذا قيد منه ، مقط ما عليه ، فصار هو والمستقيد بمنزلة واحدة ، وفيه التعريض بالعفو ، وقيل : إن كان لم يرد قتل أخيه فقتله به ، فهو متعمد مثله . ويدل على هذا ما روى الإمام أحمد عن أبي هريرة مرفوعاً وفيه : والله يا رسسول الله ما أردت قتله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المولي : ﴿ أَمَا إِنْهَ إِنْ صَادَةً ، ثم قتلته دخلت النار » ، فخلّى سبيله ، وحكم في جودي رضً كان صادقاً ، ثم قتلته دخلت النار » ، فخلّى سبيله ، وحكم في جودي رضً .

وفيه دليل على قتل الرجل بالمرأة ، وأن الجاني يفعل به كما فعل ، وأن الجاني يفعل به كما فعل ، وأن القتل غيلة لا يشترط فيه إذن الولي ، وهذا مذهب مالك ، واختيار شيخ الإسلام ابن تيمية ، ومن قال: فعله لنقض العهد . لا يصح لأنه لا يرض رأسه ، وقضى في امرأة رمت أخرى بحجر ، فقتلتها وما في بطنها بغرة عبد أو وليدة في الجنين ، ودية المقتولة على عصبة القاتلة .

وفي البخاري أنه قضى في جنين امرأة بغرة عبد أو وليدة ، ثم إن التي قضى عليها توفيت ، فقضى أن مبرائها لبنيها وزوجها ، وأن العقل على عصبتها ، وفي هذا أن شبه العمد لا قود فيه ، وأن العاقلة تحمل الغرة تبماً للدية ، وأن الزوج لا يدخل معهم ، ولا أولادها، وحكم فيمن تزوج امرأة أبيه بقتله ، وأخذ ماله ، وهو مذهب أحمد ، وهو الصحيح ، وقال الثلاثة: حد الزاني، وحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى وأحق ، وحكم

فيمن اطلع في بيته رجل بغير إذنه ، فحلفه بحصاة ، أو عود ، ففقاً عينه أن لا شيء عليه .

وفي ذلك بضعة عشر حديثاً بين صحاح وحسان ومشاهير . قال مجاهد عن ابن عباس: أيما مسلم سب الله ، أو سب أحداً من الأنبياء ، فقد كذّ ب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهي ردة يستتاب صاحبها ، فإن رجع وإلا قُدُسل .

وفي « الصحيحين » أنه عفى عمن سمه صلى الله عليه وسلم .

وأنه لم يقتل من سحره ، وصح عن عمر وخصة وجندب قتل الساحر، وصح عنه في الأسرى أنه قتل بعضاً ، ومن على بعض ، واسترق بعضاً ، ومن على بعض ، واسترق بعضاً ، وهلمه أحكام لم تنسخ ، بل غير فيها الإمام بحسب المصلحة ، وحكم في اليهود بعدة قضايا ، فعاهدهم أول مقدمه ، ثم حاربته قيتقاع ، فظفر بهم ، ومن عليهم ، ثم النفسير ، فاجلاهم ، ثم قريظة فقتلهم ، ثم حارب أهل خيير ، فظفر بهم .

قمسل

فالخالبالعنفان

حكم صلى الله عليه وسلم أن للفارس ثلاثة أسهم، وللراجل سهم، وحكم أن السلب للقاتل، وكان طلحة وسعيد بن زيد لم يشهدا بدراً ، فقسم لهما فقالا: وأجورنا ؟ فقال: « وأجوركما » ولم يختلف أحد أن عثمان تخلف على امرأته رقية ، فأسهم له ، فقال : وأجري ؟ فقال : « وأجرك » قال ابن حبيب : هذا خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وأجمعوا أنه لا يقسم لغائب .

قلت: قد قال أحمد ومالك وجماعة من السلف والحلف: إن الإمام إذا بعث أحداً في مصالح الجيش أسهم له ، ولم يخمس السلب ، وجعله من أصل الغنيمة ، وحكم به بشهادة واحد ، وكانت الملوك تهدي إليه ، فيقبل هداياهم ، ويقسمها بن أصحابه ، وأهدى له أبو سفيان هدية ، فقبل .

وذكر أبوعيد عنه أنه رد هدية عامر بن مالك ، وقال: « إنا لا نقبل هدية مشرك ، وقال: « إنا لا نقبل هدية مشرك ، وقال: إنما قبل هدية أبي سفيان ، لأنها زمن الهدنة ، وكلمك المقوقس، لأنه أكرم حاطباً ، ولم يؤيسه من إسلامه ، ولم يقبل هدية مشرك محارب له قط . قال سحنون : إذا أهدى أمير الروم هدية إلى الإمام فلا بأس ، وهي له خاصة . وقال الأوزاعي : بين المسلمين ، ويكافحه من بيت المال . وقال أحمد : حكمها حكم الفنيمة .

غمسل

فَحُتَكِيبًا ﴿ وَقَيْمُ اللَّهِ وَاللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الل

وهي ثلاثة : الزكاة والغنيمة والفيء.

فأما الزكاة والغنائم ، فقد تقدم حكمها ، وبيّنا أنه ثم يكن يستوعب الأصناف الثمانية ، وأنه ربما وضعها في واحد .

وأما الفيء ، فقسمه يوم حنين في المؤلفة وبعث إليه علي من اليمن بذهبية ، فقسمها بين أربعة نفر .

وفي «السن » أنه وضع سهم ذوي القربى في بي هاشم وبي المطلب ، وترك بني نوفل وعبد شمس ، وقال : «إنا وبنو المطلب لم نفرق في جاهلية ولا إسلام ، وإنما نحن وهم شيء واحد » وشبك بين أصابعه ، ولم يقسمه على السواء كالمراث ، بل يصرفه فيهم بحسب المصلحة فيزوج منه عزبهم ، ويقضي منه عن غارمهم ، ويعطي منه فقرهم ، والذي يدل عليه هديئه أنه بحمل مصارف الحمس كمصارف الزكاة لا نحرج بها عن الأصناف المذكورة ، لا أنه يقسمه بينهم كالمراث ، ومن تأمل صرته لم يشك في ذلك .

و اختلف في اللهي، هل كان ملكاً له يتصرف فيه كيف يشاء أو لم يكن . و الذي تدل عليه سنته أنه يتصرف فيه بالأمر ، لا تصرف المالك

- 471 -

بإرادته ، فإن الله سبحانه خيره بين أن يكون عبداً رسولاً ، وبين أن يكون ميليكا رسولاً ، وبين أن يكون والقرق أن العبد لا يتصرف إلا بالأمر ، والملك الرسول له أن يعطي من يشاء ، ويمنع من يشاء ، كما قال تعالى لسليمان : (هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب) «سورة ص آية : ٣٩» أي:أعط من شتت ، وامنع من شتت ، وهذه المرتبة التي عُرضت على نبينا، فرغب عنها ، وقال : « والله إني لا أعطي أحداً ، ولا أمنع أحداً إنحسا أنا قاسم أضع حيث أمرت » وهذا كان ينفق منه على نفسه وأهله نفقة سنتهم ، وبجعل الباني في الكراع والسلاح في سبيل الله عز وجل ، وهذا هو الذي وقع فيه النزاع إلى اليوم .

وأما الزكاة والفنائم والمواريث ، فلم يشكل على ولاة الأمر بعده ما أشكل عليهم من الفيء ولولا الإشكال ما طلبت فاطمة ميرائها ، وقد قال تعسالى : (ما أفاء الله على رسوله من أهل القترى فلله وللرسول ولذي القتربي واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم). ولا قوله : (فأولئك هم المفلحون) « سورة الحشر آية ٧ – ٩ » فأخبر صبحانه أن ما أفاء الله على رسوله بجملته لمن ذكر في هؤلاء الآيات ، ولم يخص خمسه بالمذكورين ، بل عم وأطلق واستوعب ، فيصرف على المصارف الحاصة ، وهم أهل الخمس ، ثم على المصارف العامة ، وهم الهل الخمس ، ثم على المصارف العامة ، وهم الهل الخمس ، ثم على المصارف العامة ، وهم الهل الخمس ، ثم على المصارف العامة ، وهم المهاجرون والأنصار وأتباعهم إلى يوم القيامة .

فالذي عمل به هو وخلفاؤه هو المراد من الآيات ، وفذا قال عمر : ما أحد أحق بهذا المال من أحد ، وما أنا أحق به من أحد ، والله ما من أحد من المسلمين إلا وله فيه نصسيب إلا عبد مملوك ، ولكنا على منازلنا من كتاب الله، وقسمنا من وسول الله عليه وسلم ، فالرجل وبلاؤه في الإسلام ، والرجل وغناؤه في الاسلام ، والرجل وغناؤه في الاسلام ، والرجل وغناؤه في الاسلام ، والرجل وحاجته ، ووالله لن بقيت لهم ليأتين الراعي بجبل صنعاء حظه من هذا المال ، وهو يرعى مكانه . فهؤلاء المسمون في آية اللهيء هم المسمون في آية الحمس ولم يدخل المهاجرون والأنصار وأتباعهم في آية الحمس لأتهم المستحقون بجملة الفيء ، وأهل الحمس لهم استحقاقان خاص من الحمس ، وعام من الفيء ، فإنهم داخلون في النصيبين وكما أن قسمة الفيء بين من جعل له ، ليس قسمة الأملاك المطلقة ، بل بحسب الحاجة والنام فكلك الحمس بين أهله والتنصيص على الأصناف الحمس في يقد إدخالهم ، وأنهم لا يخرجون من أهل اللهيء ، وأن الحمس لا يعلوهم إلى غيرهم ، كما أن الفيء في آية الحشر الممذكورين فيها لا يتعداهم إلى غيرهم ، وفاما أفي أثمة الإسلام كمالك وأحمد وغيرهما أن الرافضة لا حق لهم في الفيء .

والله سبحانه جعل أهل الخمس هم أهل الفيء وعينهم اهتماماً بشأنهم ، وتقديماً لهم ، ولما كانت الغنائم خاصة لأهلها نص على خمسها لأهل الخمس، ولما كان الفيء لا يختص بأحد جعله لهم ، وللمهاجرين والأنصار وتابعيهم.

فصار



ثبت أنه قال لرسولي مسيلمة لما قالا : نقول إنه رسول الله . « لولا أن الرسلُ لا تُفتل لقتلتكما » .

وثبت عنه أنه قال لأبي رافع ، وقد أرسلته قريش إليه وأراد أن لا يرجع ، فقال : « إني لا أخيس بالمهـــــد ، ولا أحبس البرد ، ولكن ارجع ، فإن كان في نفسك الذي فيها الآن فارجع » .

وثبت أنه رد إليهم أبا جندل ، وجاءت سُبِيْعَهُ الآسلمية ، فخرج زوجها في طلبها ، فأنزل الله تعالى : (يا أبها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم بإعانهن فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار . .) « سورة الممتحنة آية : ١٠ » فاستحلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يخرجها إلا الرغبة في الإسلام ، وأنها لم تخرج لحدث أحدثته في قومها ، ولا بغضاً لزوجها ، فحلفت فأعطى زوجها مهرها ،

وقال تعالى : (وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الحالين) « سورة الأنفال : الآية ٥٩ » . وقال صلى الله عليه وسلم: « من كان بينه وبين قوم عهد ، فلا محلن عقداً ولا يشد نه ، حتى عضي أمده ، أو ينبذ إليهم على سواء » صححه الترمذي .

وثبت عنه أنه قال : « المسلمون تتكافؤ دماؤهم ويسمعي بذمتهم أدناهم » .

وفي حديث آخر : « بجير على المسلمين أدناهم ، ويود عليهـــم أقصاهم » .

وقوله: « يرد عليهم أقصاهم » يوجب أن السرية إذا غنمت بقوة جيش كانت الغنيمة بينهم ، وأن ما صار في بيت المال من الفيء لقاصيهم ودانيهم وإن كان سبب أخذه دانيهم .

وأخذ الجزية من نصارى نجران وأيلة من العرب ومن أهل دومة ، وأكثر هم عرب ، وأخذها من أهل الكتاب باليمن وهم يهود ، وأخذها من المجوس ، ولم يأخذها من مشركي العرب ، قال أحمد والشافعي : لا تؤخذ إلا من أهل الكتاب والمجوس .

وقالت طائفة : تؤخذ من الأمم كلهم أهل الكتاب بالقرآن ، والمجوس بالسنة ، ومن عداهم يلحق بهم ، لأن المجوس أهل شرك لاكتاب لهسم ، وإنما لم يأخذها من مشركي العرب ، لأنهم أسلموا كلهم قبل نزولها ، ولا نسلتم أن كُفرَ عبدة الأوثان أغلظ من كفر المجوس ، بل كفر المجوس أغلظ ، فإن عبدة الأوثان مقرون بتوحيسد الربوبية ، وأنهم إنما يعبدون المتهم لتقربهم إلى الله ، ولم يكونوا يقولون بصانعين ولا يستحلون نكاح الأمهات والبنات والأخوات ، وكانوا على بقايا من دين إبراهيم ، وكان له صحف وشريعة والمجوس لا يعرف عنهم التمسك بشيء من شرائع الأنيساء .

وكتب صلى الله عليه وسلم إلى أهل هجر والملوك ، يدعوهم إلى الإسلام أو الجزية ، ولم يفرق بين عوبي وغيره .

وأمر معاذاً أن يأخذ من كل حالم ديناراً أو قيمته معافرياً ، وهي ثياب باليمن ، وعمر جعلها أربعة دنانير ، فرسول الله صلى الله عليه وسلم علم ضعف أهل اليمن ، وعمر علم غنى أهل الشام ، وثبت عنه أنه استباح غزو قريش من غير نبذ عهد إليهم لما عدت حلفاؤهم على حلفائه ، فغدووا بهم ، فرضيت قريش ، وألحق رداهم في ذلك بمباشرهم .

غمسل

فالحكافي التكلخ وتواجيكا

ثبت عنه أنه رد نكاح ثب زوَّجها أبوها وهي كارهة .

وفي «السن » عنه أنه خبر بكراً زرّجها أبوها وهي كارهة ، وثبت عنه : « لا تنكح البكر حتى تستأذن ، وإذنها أن تسكت» وقضى بأن البتيمة تستأمر، «ولا يتم بعد احتلام » فدل على جواز نكاح البتيمة ، وعليه بدل القرآن .

وفي «السنن» عنه: «لانكاح إلا بولي» ، وفيها أيضاً: « لا تزوج المرأة نفسها ، فإن الزانية هي التي تزوج نفسها» ، وحكم أن المرأة إذا زوّجها وليان ، فهي للأول .

وثبت عند أنه قضى في رجل نزوج امرأة ، ولم يفرض لها صداقاً ، ولم يدخل بها حتى مات أن لها مهر نسائها لا وكس ولا شطط ولهساالميراث، وعليها العدة أربعة أشهر وعشراً.

وفي « الترمذي» أنه قال لرجل: « إذاً أزوجك فلانة » قال: نعم. وقال للمرأة: « أترضين أن أزوجك فلاناً » ؟ قالت: نعم ، فزوج أحدهما صاحبه ، فدخل بها ، ولم يفرض لهـــا صداقاً ، ولم يعطها شيئاً ، فلما كان عند موته عوضها صهماً له بخيير ، فتضمنت هذه الأحكام جواز النكاح من غير تسمية الصداق ، وجواز الدخول قبل التسمية ، واستقرار مهر المثل بالموت ، وإن لم يدخل ، وبه أخذ ابن مسعود ، وأهل العراق ، وتضمنت جواز تولي طرفي العقسد ، ويحكني أن يقول : زوجت فلاناً بفلانة . مقتصراً على ذلك ، وأمر من أسلم وتحته أحتان أن وتحته أكثر من أربع أن نختار منهن أربعاً ، وأمر من أسلم وتحته أحتان أن يغتار إحداهما فتضمن صحة نكاح الكفار، وأنه يختار من يشاء من السوابق واللواحق وهو قول الجمهور ، وذكر الترمذي وحسنه عنه : «إذا تزوج العبد إذن مواليه فهو عاهر » انتهى .

والله أعلم وأحكم ، والحمد لله رب العالمين .



في سرب مفتصر زاد المساد

لصفحة	الموضوع
١	تقسدم لمعالسي مديسر الجامعية مده المعالسي
۳	مقدمة المصحح ومنزلة كتاب « زاد المعاد »
٤	سبب اختصار المؤلف للكتاب
\$	النسخ الحطية المعتمدة في الطبع وطريقة التصحيح
٧	اختصار مقدمة الأصل ومعنى (ما كان لهم الحبرة)
٨	بعض مما اختاره الله من الملائكة والأنبياء والأمم
1+	وصف الله بأنه طيب ولا يقبل إلا طيباً
	عنوان سعادة العبد وشقاوته في حبه وإيثاره للطيب أو الحبيث من
	الكلام والأعمال والاخلاق والمطاعم والمناكح
11	المراد بقوله تعالى (الخبيثات للخبيثين) الآية
	ضرورة العبد إلى معرفة هدي النبي صلى الله عليه وسلم فوق كل
14	ضرورة ٠٠٠ ٠٠٠ ٠٠٠ ٠٠٠ ٠٠٠ ٠٠
3615	هديه عليه السلام في الوضوع
15	ما صح من أذكار الوضوء وما لم يصح
10	لم يصح مجاوزة محل الفرض ولا تنشيف الأعضاء
10	مسح الخفين في السفر والحضر ومسح الجوربين والعمامة

الصفحة	المفسوع
10	التيمم ضربة واحدة بالأرض التي يصلي عليها تراباً أو رملاً
17	قيســام التيمم مقـــام الوضوء
۱۷	هديه عليه السلام في الصــــلاة
۱۷	افتتـــاح الصلاة بالتكبير وعدم التلفظ بالنية
۱۷	منتهى رفع اليدين ، ووضع اليمنى على ظهر اليسرى
18417	أنواع الاستفتاحات المأثورة
١٨	الإسرار بالبسملة أكثر من الجهو بهـــا
14	صفة القراءة ، والجهر بالتأمين في الجهرية
11	السكتات المأثورة في الصلاة
14	مقدار السورة بعـــد الفاتحـــة
	القراءة في الظهر والعصر والمغرب
	انكار المداومة في المغرب على قصار المفصل
	القرامة في العشاء والجمعة والعيد
	قراءة أبي بكر في الفجر بالبقرة وعمر بهود والنحل
	التخفيف المأمور به هو أمر نسبي لا إلى شهوات الناس
	لم ينقل قراءة وسط السورة ولا آخرها
	صفة الركوع ومقداره وما يقول فيه
	ما يقول بعد الرفع من الركوع وإطالة هذا الركن
47.40	صفة السجود وما يقول فيه

		من	به	اتثبه	عن ا	ن	وما	6 4	بل يدو	ىود ة	السج	يه في	ر کبا	رضع
	Yo			•••			• • • •	***	***	•••		نات	الحيوا	
	YY	•••	•••	***	•••	•••	ن	مجدت	بن ال	يقول	دوما	سجو	من ال	لرفع
									لأولى					
44									ة وضع					
									نيها .					
									 !ة وفعل					
									السلام					-
									•••					
									ببلاة					
									بدرد ح اسٰ					
									_				_	
	4.4						-		الصلاة		_			
		علاة	صـ	ىنە في	کثار •	. YI	سبب	مها و	ند عد	ركه ء	زل و ت	النوا	ت في	القنو
	۲1	•••	***	***	•••	•••	***	•••	•••		• •••	,	فجــ	H
	44	•••	•••	ف .	في ذلا	كمة	والح	سلام	عليه ال	و مته او مته	ع السو	وقو	ل على	الدلي
									ہوہ فیھ		_	-		
									بلاة .					
									ما يقول					
									مد الص					

الصفحة	الموضسوع
44	السرة وماهيتها وما بجعل بينه وبينها وما يقطع مروره الصلاة
40	السنن الرواتب وما ورد من النوافل وما يصلي منها في البيت
40	المحافظة على سنة الفجر سفراً وحضراً وما يقرأ فبهما
41.40	سورتا الاخلاص وما اشتملتا عليه من أنواع التوحيد
7"1	الضجعة بعد سنة الفجر وأقسام الناس فيها
£4,44	هديه صلى الله عليه وصلم في قيام الليل
	ما نقل عنه في عدد ما يصليه بالليل ومقدار ما يحافظ عليه كل يوم من
۳۷	نفل وفرض وحكمة ذلك
4444	ما يقوله إذا قام من الليـــل للتهجد
۳۸	أنواع ما نقل عنه من صلاة الوتر
44	صلاته بالليل ، ثلاثة أنواع . وحكمة الركعتين بعد الوتر
5 - 644	ما حفظ من القنوت في الوتر . وما يقول بعده
£1.£.	ترتيل القراءة وكراهة الإسراع وما روي في ذلك
٤١	صلاة النافلة على الراحلة في السفر وكيفية ذلك
	ماروي في صلاة الضحى في وقتها وحكمها وعددها باختصار
	سجود الشكر وسجود التلاوة ومثى يشرع كل منهما
£ *	طريقة الإمام مسلم والحاكم وابن خزيمة في تصحيح الحديث
	هديه صلى الله عليه وسلم في الجمعة
	فضل يومها وكونها من خصائص هذه الأمة
10	أرجع الأقوال في ساعة الإجابة

الصفحة	الموضسوع
ŧo	سبب تسميته بالجمعة مسبب تسميته بالجمعة .
10	أول جمعة أقيمت بالمدينة قبل الهجرة وبعدها
	أول خطبة خطبها عليه السلام بالمدينة
£7	خطبة أخرى نطبة أخرى
٤٨	بعض خصائص الجمعة المناس
٤٨	ما يقرأ به في صلاة الجمعة وفي فجر يومها
£A	الصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وسبب ذلك
	آكدية الاغتسال يوم الجمعة
٤٨	التجمل للجمعة والتبكير والإنصات للخطبة
44	صفة الخطبة ومحتوياتها وما يتصف به حال الإلقاء
٤٩	ما يفعله قبل الخطبة وفي أثنائها
٤٩	ما يصليه بعد الجمعة في المسجد وفي بيته
مدها • ٥	صلاة العيدين ، موضعها وما قرأ فيها وما يفعل قبل الخطبة وبـ
۰۱	لم يكن يخطب في العبيد على منبر
٠١	التكبر المقيد بعد الصلوات أيام العيد
عطبته	- صلاة الكسوف صفتها وما عرض عليه في أثناء الصلاة ونص خ
۰۰۰ ۲۵	بعــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
۰۳	تخطئة من روى أكثر من ركوعين في الركعة
۰۳	الأمر فيها بالذكر والدعاء والعناقة
ot	الوجوه التي ثبت فيها الاستسقاء وإجابته في كل منها

الصفحة	1						_وع	الوض					
٥٤	•••	•••	•••			عائد	. من د	حفظ	ناعوما	استسة	ية للا	عوو -	صفة
00	•••	•••	•••	•••		•••	هرق	وف ال	ر و خو	ة المطر	.کثر ز	ِل عنا	ما يقو
٥٥،٢٥	بيح	والر	الفيم	ۇية	ي ور	الواد	ميل	لطر و	ول ۱	عند نز	فعل :	ِل وي	ما يقو
٥V	•••	•••		•••	•••	•••	•••	•••	، فيه	باداتا	ره وء	ي سف	هديه
٥٧	•••	•••	•••	•••	•••	•••	•••	•••	ـة.	أربع	ة بن	ِه دائر	أسفار
0 V	•••	•••	•••	•••	•••	•••	. ,	، كاسة	ج فيا	ي بخو	م الد	، واليو	الوقت
۷، و۲	•••	•••	•••	•••	•••	جوع	والر	لحووج	عند انا	ب و	لوكوا	ء عند ا	الدعا
٨٥	•••	•••	•••	•••	•••	•••	•••	•••	رية .	عل ة	أقيل	ِل إذا	ما يقو
٨٥	•••	•••	•••	•••	•••	٠.	التوافإ	، من ا	مل فيه	ما يف	قر و	ِ في ال	القصر
٨٥	•••	•••	•••	•••	•••	ل .	النزو	' حال	سير لا	عال ال	لمفر ح	غ في ال	الجمع
04	•••	•••	•••	•••	•••	•••	•••	***	•••	رآن	ءة الق	في قوا	هديه
01	•••	•••	•••	•••		۴	وملعو	سود	بن ع	ر وج	أن على	بالقرآ	التغي
71	•••	•••	•••	•••	•••	ية .	، ورقب	باۋە لە	، دء	يض	دة الم	في عيا	هديه
77	•••	•••	•••		•••	•••	لماي	کمل ہ	نائز أ	ي الحق	ىديە ۋ	ن أن	يسا
77	•••	•••	•••	•••	•••	أوت	بعد ال	ببار و	لاحتف	عندا	يض	مل بللر	ما يفه
77	•••	•••	•••	•••	•••	•••	•••	•••		ــز	نجه	اع باأ	الإسر
74"	•••	•••	•••	•••	.ل	لا يغ	ومن ا	سلاته	دد غ	ن وع	، الميت	، يفسل	کیف
74	•••		•••	•••	•••	•••	•••	لها	, وسبب	المدين	على	الصلاة	ترك
7.5	•••	•••	لحنائز	لأة ا	۽ صا	لام ف	يه السا	بي عا	على ال	بلاة	ة والع	القراء	حکم
10	•••	•••	•••	•••	•••	بت	على الم	بلاة ء	في الص	لورة	ية المأ	, الأدء	بعض

الصفحة		الموضسوع
77,70		علىد التكبيرات والتسليم فيها ورفع اليدين
		موقف الإمام من الميت
		الصلاة على المقتول حداً ، اتباع الجنائز ماشياً
77	•••	ما صح في الصلاة على الغائب
		القيام للجنازة إذا مرت وتركه والجمع بينهما
77	•••	تعميق اللحدوما يقول عند وضع الميت فيه
17	•••	سؤال التثبيت للميت بعد الدفن وعدم فعل التلقين
٦٨،٦٧	***	ما نهى عنه في القبور وأمره بزيارتها للدعاء لهم لا لدعائهم
ጜለ	•••	التعزية وصنع الطعام لأهل الميت وترك النعي
14	•••	هديه في صلاة الخوف
V+639	•••	الأوجه التي رويت في صلاة الخوف وجوازها
٧.	•••	عَلْوِ اللَّذِينَ زَادُوا عَلَى غَيْرِ مَا ذَكُو
YA4Y 1	•••	هديه في الزكاة
٧١	•••	الأموال الزكوية أربعة أنواع : وقت وجوبها والحكمة فيه
VY	ذلك	مقدار الجزء الواجب دفعه ومقدار النصاب منكل نوع وحكمة ا
٧٣	•••	من تدفع له الزكاة صنفان الزكاة
٧£	•••	إعطاء المستحق ومن لا تعرف حاله ، في البلاد ونقل ما فضل .
٧٤	•••	بعث السعاة إلى البوادي دون القرى للأموال الظاهرة
٧٤	•••	بعث الخارص على أهل النخل والكرم وما يوصيه به
75	•••	ما لا زكاة فيه من الدواب والخضر وما يدعو به لمن دفع الزكاة

نع أخذ الكرائم وشراء صلقته ، وإباحة الهدية منها للغني ٧٥
ستدانته على الصدقة واستسلافها ووسم إبل الصدقة ٧٥
زكاة الفطر وعلى من تجب ونوعها ووقت إخراجها ومستحقها ٧٥
هديه في صدقة التطوع وتنوعه فيها وآثار تلك الأخلاق في غيره ٧٦
أسباب شرح الصلو وكثرتها ۲۷۰۷۳
هديه عليه السلام في الصيام ٧٨
آثار الصيام وفوائده ومنافعه ٢٨
أخر فرضه ونسخ التخيير بينه وبين الإطعام ٧٩
لفدية بالإطعام لكبر ونحسوه ٧٩ ٧٩
نطر الحامل والمرضع وإطعامهما مع القضاء ٧٩
لإكتار من النوافل في رمضان المنافل في رمضان المنافل في
ييسه عن الوصال ٧٩
ما يثبت به دخول رمضان وخروجه
هجيل الفطر وتأخير السحور والحث عليهما وما يفطر عليه
ما ينهى عنه الصائم من اللغسـو ونحوه ٨٠
صومه في السفر وفطره فيه من حين ينشئه
طلوع الفجر وهو جنب ثم صيامه وتقبيله بعض أزواجه وهو صائم ٨١
لعفو عن الأكل ناسياً وما يقطر به الصائم ٨١ ٨١
لسواك للصائم والمضمضة والاستنشاق له ٨١
لم يصح عنه الاحتجام وهو صائم ولا النهي عن الإثمد

هديه في صوم التطوع وأكثر ما يتحراه من الأيام والأشهر ٨٢
عقده الصوم من النهار ، وفطره أحياناً وقد نوى الصوم ٨٢
هديه في الاعتكاف ٨٤
صلاح القلب ولم شعثه في الإقبال على الله ٨٤
كون الصوم والاعتكاف سبين في لم شعث القلب الحاصل بالفضول ٨٤
فحضول الكلام وما بحدثه وعلاج ذلك ٨٤
فضول المنام . وما شرع من السهر ومصلحة ذلك ٨٥
زمن الاعتكاف وآدابه من الاعتكاف وآدابه
هديه في حجه وعمرته ، وعدد عمره وزمنها 🔑 ۸۷
عمرة عائشة وحدها من التنهيم وسببها مددة عائشة وحدها من التنهيم وسببها
سبب تركه العمرة في رمضان ، وكونه لم يعتمر في السنة مرتبن ٨٨
مبادرته بالحج بعد فرضه وكثرة من صحبه ۸۸
وقت مسيره من المدينة ومن ذي الحليفة ٨٨
ما فعله قبل احرامه في نفسه وفي هديه وكونه قرن الحج والعمرة ٨٩
تلبيده رأسه وإهلاله بالنسك وتلبيته ٨٩
تخيرهم بين الأنساك ثم نديهم إلى فسخ الحج إلى عمرة ثم إلزامهم به ٩٣٠٩١٠٩٠
ما تفعل النفسساء عند الإحرام ٩٠
نهيه عن التعرض للصيد الذي قد أثبت أو رمي بسهم ٩٠
تبسمه من ضرب أبي بكر غلامه الذي أضل البعير ٩٠
رده على الصعب ما أهداه من الصيد واعتذاره ٩١

الصفحا	الوفسوع
41	اخباره بأن هوداً وصالحاً قدمرًا بوادي عسفان ملبيين
41	نزوله بذي طوى و دخول مكة من أعلاها نهاراً
41	وقت دخوله المسجد من باب بني شيبة وما قال عند ذلك
44	صفة طوافه ومواضع دعائه ورمله واضطباعه وما استلمه من الأركان
94	صلاته خلف المقام وقراءته الآية في ذلك
	استلامه الحجر بعد الصلاة خلف المقام ثم محروجه إلى الصفا وصفة
94	٠
4£	مدة إقامته بعد قدومه وموضع صلاته ثلك المدة
4£	موضع إحرامهم بالحج ومسيره إلى منى ثم إلى عرفات
41	موضع نمرة وخطبته بعرنة وما وصاهم به فيها
40	قصره وجمعه بعرنة وكل من صلى معه من مكي وغيره
40	موضع وقوفه بعرفة وكون عرفة كلها موقف
1440	بعض ما حفظ من الأدعية في ذلك الموقف
V4 4 7	مقوط الرجل عن راحلته وموته وما فيه من الأحكام
47	إنصرافه من عرفة على طريق المأزمين
4.4	تلبيته في الطريق وتخفيفه السير وإسراعه في الفجوة
4.4	الجمع بمزدلفة بين العشائين حال وصوله إليها
	إذنه للضعفة أن يفيضوا بعد غيوب القمر ، وأن لا يرموا الحمرة
44	حتى تطلع الشمس مطلع الشمس
44	الوقوف عند المشعر الحرام ، ثم الإفاضة بعد الإسفار

الصفحة	الموضوع
44	مقدار حصى الجمار ، والتقاطه من مني
	الإسراع في بطن محسر وسببه . وكونه بوزخاً بين مني ومزدلفة
	الطريق الّي تخرج على الجموة وكيفية الومي
	الخطبة بمنى ، ونحر الهلدي ، وما نحو بيده
	لا يجمع بين الهدي والأضحية ، ومعنى كونه ضحى عن نسائه
1.7	بالبقر
1 • 1"	عدد من تجزئ عنهم البدنة والبقرة
	نحره بمنى وإذنه بالنحر في فجاج مكة ، وحلقـــه ودعاؤه للمحلقين
1.4	ئسلائاً وللمقصرين مرة
	منعه من البناء بمنى ، وقوله : «منى مناخ من سبق »
1+£	طواف الإفاضة يوم النحر ، وكيفيته ، والجمع بين الروايات
1.5	طواف نسائه للإفاضة يوم النحر وسقوط طواف الوداع عن الحائض
1.0	صفة رمي الحمار الثلاث في أيام التشريق
1.5	إذنه للسقاة والرعاة في ترك المبيت بمني وكيف يرمون
1.7	عدم تعجله ووقت خروجه من مني ووداعه
1.7	عمرة عائشة من التنعيم
1.4	عدم دخوله البيت في حجته وصفة وقوفه بالملتزم
1.4	طواف أم سلمة للوداع وقت صلاة الصبح
1.4	مبيته بذي الحليفة ودعاؤه لدخول المدينة ووقت دخولها
11+	هديه في الهدايا والضحايا والعقيقة

الصفحة	الوضسوع
11.	ما حفظ عنه في الهدي والإشعار والتقليد
111 .	التشريك في الهدي وركوبه وكيفية نحوه . وتفريق لحمه
4	محافظته على الأضحية ، ووقت الذبح ، وما يستحب وما بمنع فر
117 .	الأضاحي
118 .	هديه في العقيقة وما يستحب فيها
۵	هديه في الأسماء والكني ، بيان أحب الأسماء وأقبحها وما غيـر
110 .	من الأسسسماء
114-117	كون الأسماء قوالب للمعاني ، وتأثير الأسماء في مسمياتها
114 .	الكنية نوع من التكريم ، وما روى في تكنية من ليس له ولد
14+4114	الخلاف في التكني بأبي القاسم وأبي عيسى
14.	النهي عن تسمية العنب كرماً والعشاء العتمة
177 .	هديه في حفظ المنطق واختيار الألفاظ
177 .	بعض الجمل والمفردات التي نهى عنها
	التحفظ عن الكلمات القادحة في التوحيد ، ولماذا نهى عن سب
144 .	اللحسر
ئ	نهيه عن بعض السب واللعن حتى للشيطان ، وإرشاده إلى ما هو ألية
144 .	بالقام بالقام
1	النهي عن قول : ﴿ لُو أَنِّي فَعَلَتَ ﴾ والإرشاد إلى ما يدل على الرضا
178 .	بالقضاء بالقضاء
٥	سبب الاستعادة من الهم والحزن ، والعجز والكسل ، وأثر هذ
177:170	الاستعانة

المقعة	الموضوع
177	فالدة التوكل والرضا بانة حسيباً
۱۲۸	هديه صلى الله عليه وسلم في الذكر وأنواعه مجملة
174	هدیه صلی الله علیه وسلم عند دخول منزله
174	ترك الحديث عند قضاء الحاجة ولو برد السلام
١٣٠	ما ثبت في ألفاظ الأذان والإقامة
١٣٠	إجابة المؤذن إلا في الحيعلة وسبب ذلك
14	ما روي وشرع من الأذكار والأدعية بعــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
141	الذكر والتكبير في عشر ذي الحجــة
144	ترك التسمية على الطعام تسبب مشاركة الشيطان
144	لا يكتفى بتسمية أحد الجماعة
144, 144	بعض آداب الشراب والطعام والدعاء لصاحب الطعام
140	هديه في السلام والاستنذان وتشميت العاطس
140	أحاديث في فضل السلام وافشائه . وصفة ذلك
141.140	فضل الإنصاف من النفس وآثاره
184	السلام على النساء والصبيات والصبيات
177	بيان من يبدأ بالسلام على غيره
147	تكرار السلام عند الدخولِ والخروج والرجوع
18V	ما يفعل من دخل المسجد وفيه جماعة
	حمل السلام للغائب وتبليغه وإجابته
ونها ۱۳۸	كيف يرد السلام وكيف يزيد على التحية وبدء الراد بالواوأوبه

الصفحة	الموضسوع
14.	السلام على أهل الكتاب وأهل البدع
151	هديه في الاستشان
1246161	متى يستأذن المدعو ومتى لا يستأذن
	المراد بالاستئذان في قوله تعالى : (ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم)
157	الآبسة
144	آداب العطاس والتشميت وحكمة أمر العاطس بالحمد
	هـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
157	الحكمة في الاستخارة وفوائلها
	أدعية لركوب الدابة والخروج من البلد ودخوله والبدء في السير
127	ونحسوه
154615	تعليمات وآداب فعلية وقولية للمسافرين ٧
154	خطبة الحاجة وبعض الأدعية في المناسبات
101	بعض أحكام الرؤيا وأدعيتها
107	ما يقوله ويفعله من بلي بالوسوسة
107	الوسوسة في الصلاة ومصدرها
107	ما أرشدهم إليه عند وسوسة الشيطان في تسلسل المخلوقات
105	ما يقول من اشته غضبه ، وتأثير ذلك
105 .	ما يقول إذا رأى ما يجب أو عامله أحد بمحبوب
	بعض الأدعية في المناسبات وفضل الذكر في المجالس وكفارة
100 .	المجلس المجلس

الصفحة	الموضوع
107	ألفاظ كان يكره التلفظ بهـــا تأدباً ويرشد إلى ما هو خير منها
۱۵۸	هـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
۱۰۸	أنواع ما بذله في الجهـــاد
	جهاد المنافقين أصعب من جهاد الكفار
	حهــاد الكفار فرع عن جهاد النفس والشيطان
	امداد العبد على جهادكل عدو بحسبه
	معنی (حق جهاده) و (حق تقاته)
	المواد باليسر في الدين ورفع الحرج
	الكلام على مراتب الجهاد وأنواعه ، وكونه ثلاث عشرة مرتبة .
	شروعه صلى الله عليه وسلم في الجهاد من بعثته إلى وفاته ، و
175	ذلك
175	سبب الابتلاء في الحياة الدنيا
1776170	بیان حال من صبر واحتسب وقام بما کلف به
137	بدء الدعوة وإسلام خدبجة وعلي وزيد
1384138	اختيار زيد للرسول على أبيه وعمه ، ودعاؤه : زيد بن محمد
174	إسلام ورقة ومن بعده ، وما حصل من الأذى للمستضعفين
14+4134	الهجرة الأولى والثانية إلى الحبشة ، وما ورد عليها من إشكال
171	معنى كون أبي موسى من المهاجرين
	إسلام النجاشي وتأمينه للمهاجرين
174.174	مقاطعة قريش لبني هاشم ، وحصارهم في الشعب وعروجهم

الوضوع

خروجه عليه السلام إلى الطائف وما ردوا عليه ، ورجوعه
إلى مكة
الإسراء والمعراج وما حصل فيهما ١٧٥
الخلاف في رؤية الرسول عليه السلام لربه ١٧٦
تكذيب قريش بالإسراء ، ووصفه بيت المقلس لهم ١٧٧
اللهرق بين كون الإسراء بروحه وكونه مناماً ١٧٧
خطأ من زعم تعدد الإسراء ، وسبب ذلك ١٧٨
مبدأ الهجرة ، وبدء الدعوة وعرضها على القبائل ١٨٠
بيعة العقبة الأولى والثانية ، ومبب إسلام الأنصار ١٨١
ما اشرطه الأنصار على أنفسهم من النصرة والجهاد ١٨٢
بيعــة العقبة الثالثة وما حصل بعدها ١٨٣
خروج الصحابة مهاجرين من مكة إلى المدينة ، وأمر الندوة
اجتهاد قريش في قتل النبي صلى الله عليه وسلم وكيف أخفاه الله
عهــم
خروجه عليه السلام مع أني بكر إلى غار ثور ، واهتمام قريش في
طلبهما مالبهما
قصة سراقة وكيف ساخت يدا فرسه في الأرض ١٨٦
مرورهما بأم معبد ، وإنشاد رجل من الجن لقصتهما في مكة
دخوله المدينة وكيف تلقاه الأنصار ، ونزوله بقباء ١٨٨
خروجه من قباء ، ونزوله على أبي أيوب ١٨٩

الصفحة	الموضوع
191	بنساء المسجد النبوي وحالته قبل ذلك
147	المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار وآثارها
14"	تحويل القبلة إلى الكعبة ، وكونه محنة ليظهر الصادق من الكاذب
على	قوله في اليهود والنصارى : ﴿ وَقَالَتَ الْيَهُودُ لَيْسَتُ النصارى
194	شيء). وما بعدها مجمـــلاً
141	عداوة العرب واليهود للمسلمين والإذن فم في القتال
147	سورة الحج مدنية . وأدلة ذلك وتحقيق أن فيها المكي والمدني
19V	الأمر بالقتسال دفاعاً ثم ابتداء لكل كافر
147	حكم الجهاد بالقلب واللسان واليد والمال
نمية	معنى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم) وبيان أه
144	هذا العقسد وعظمة البائع والمشتري الخ
144	ما فعل التجار لما عرفوا عظمة المشري وقدر الثمن
144	شعر في التشويق إلى منازل الآخرة وأهميتها
۲۰۱	أحاديث في فضل الجهساد والمجاهدين وثوابهم
	زمن القتال والمشاورة فيه وبعض آدابه
	المبايعة عليه وعلى غيره من الأحكام
	الدعاء عند لقاء العلم ، و أخذِ السلاح والعدة . وجعل الشعار
	ما يوصي به السرية وما يفعـــل بعد الانتصار
٠٠٠	النفــل والقسم للغنيمة
Y+7	الصفي الذي للني صلى الله عليه وسلم من الغنيمة

الصفحة	الموضسوع
۲۰۶	التجارة والإجارة في الغزو والشركة وبعث السرايا
Y•7	مهم ذوي القر _ي ى وبيان المراد بهم
Y•V	ما لا يخمس من الغنيمة والتشديد في الغلول
٠٠٠	تحريق رحل الغال يرجع إلى اجتهاد الإمام
Y+4	هدیه فی الأساری
	استرقاق العرب ووطء إمائهم
Y•4	قتل الحاسوس وسبب عدم قتل حاطب
Y1+	عتق من أسلم من عبيد الكفار ، ومن أسلم وعنده شيء فهو له
1	ما أخذه الكفار لنا لا يرد بعد إسلامهم
*1·	الحُكم في الأرض المفتوحة عنوة وهل تدخل في الغنائم
٠٠٠	الأمر بالهجرة والنهي الشديد عن الإقامة بين المشركين
املة	هديه في الأمان والصلح ومعاملة رسل الكفار وأخذ الجزية ومع
Y1Y	أهل الكتاب والمنافقين ووفائه بالعهد
*11	دليل الوفاء بالعهد وأثر نقضه
Y1Y	أقسسام الكفار معه بعد الهجسرة الكفار معه بعد الهجسرة
1	معاملته مع بهود المدينة وأسباب قتاله لهـــم
**	غزو المعاهدين إذا نقض بعضهم العهد دون بعض
***************************************	انتقاض العهد باعانة أعداء المسلمين عليهم
٠٠٠ ٤٠٠٢	عدم قتل الرسل وحيسهم ولو أسلموا ، والوفاء بالعهد
Y10	ردمهر المهاجرة من قريش أو اعطاؤه من ارتدت زوجته

القــل) ... ۱۷۷۰

الصفحة	الوضوع
YY4	غزوة بلىر الكبرى ، وبلـــ خروجه إليها
YY4	الخلاف في إمدادهم بالملائكة هل هو في بدر أو أحد
٠٠٠	تمشــل إبليس لقريش في صورة سراقة وماكان منه معهم
ي غزوة	إغارة أبي سفيان على طرف المدينة ، والخروج في طلبه ف
YF1	السويق
YT1	غزوة أحدوما حصل فيها مختصراً
YYY	كلام أبي سفيان والحكمة في أمرهم بإجابته لما افتخر بآلهته
YYE	ما اشتملت عليه غزوة أحد من الأحكام
لکم ۲۳۳	استعراض قصة أحد من سورة آل عمران وها تضمنته من الح
حد ۲۳۹	الكلام على ظن الجاهلية الذي وصف به المنافقون في غزوة أ
	بيان أن أكثر الناس يظنون بالله ظن السوء ، وذكر أمثلة لذ
	بقية الكلام على الآيات في قصــة أحد
	غزوة حمراء الأسدوما حصل فيها
	قصة عضل والقارة وبني النضير
Y£7	غزوة ذات الرقاع ، ودومة الجندل
نصة ۲٤٧	غزوة المريسيع ، وقصة الإفك ، وبعض الأسرار في هذه الة
Yo	
	قصة الحديبية وما نزل فيها
Y0Y	ما في قصة الحديبية من الفقه والفوائد
Y07	بعض الكلام على قصة الحديبية في سورة الفتح

الموضسوع

إجمال ما تضمنته سورة الفتح من البشارات والأخبار ٣٥٧
غزوة خيبر ، قلوم أبي هريرة بخيبر مدم
ما صالح عليـــه أهـــل خيبر ٢٥٨
قسم خيبر وكون الإمام نحيراً في الأرض المغنومة ٢٥٩
ما في غزوة خيبر من الفقه والفوائد ٢٦٠
فتح وادي القرى ومعاملة أهله وصلح أهل تبماء ٢٦١
نومهم عن صلاة الصبح في رجوعهم وما فيه من الأحكام ٢٦١
سرية ابن حذافة وأمره لأصحابه أن يدخلوا النار وما يؤخذ من ذلك ١٦٢
غزوة الفتح مجملة وما فيها من الفقه ٢٦٣
تحريم مكة وما لا يجوز فيها ٢٦٤
غزوة حنين نختصرة وبعض ما فيها من الحكم ٢٦٦
بعض الأحكام المأخوذة من غزوة حنين وقسمة الغنائم ٢٦٧
غزوة الطائف ، حصارهم وقطع أشجارهم عزوة الطائف
ما فعل أهل الطائف بعد رجوع المسلمين عنهم
الفقه المستنبط من قصة أهل الطائف وغزوهم ٢٧٢
القضاء على مواضع الشرك وكذا القبور المتخذة أوثاناً
غربة الإسلام وظهور الشرك وتغير الأمور في هذا الزمان وما قبله ٣٧٣
بعث العمال لجباية الزكاة
بدء التأهب لغزوة تبوك بدء التأهب لغزوة تبوك
حال من تخلف لعذر أو فقد ظهر تخلف لعذر أو

***	•••	•••	•••	•••	•••	•••	ذلك	سيب	وقه و	ثم لح	فيثمة	ت ابي -	تخلفا
	، من	وحال	دی	ج فرا	لحوو	عن ا	٠6:	، ونم	تمود	ديار	، میاه	فيسسل فإ	ما أ
***	•••	•••	•••	•••	•••	•••	•••	•••	•••		ـه	خالف	
YVA	•••	•••	•••	•••	نه	ة وفا	وقص	لحوقه	تی ثم	الطريا	ر في	ت أبي د	تخلد
444	•••	•••	•••	٤	، ذلك	وسبب	مائها	د قلة ا	نها بعا	جريا	بوك و	ة عين ت	قص
۲۸۰	•••	•••	•••	•••	•••	•••	•••	2	ب أيلا	باحب	ـــد له	اب العه	کتا
۲۸۰	•••	•••	•••	•••	•••	•••	4	الجندل	ومة	يبرد	إلى أك	ية خالد	سر
441	•••	•••	ما	فضله	على	ا يدل	ې وما	المزنم	حاوية	ن وه	لبجادي	ت ذي ا	مود
YAY	•••	•••		•••	•••	العقبة	من ا	رحوه	ن يط	موا أ	اين ھ	فقون الأ	المنا
YAY	•••	•••	•••	•••	•••	•••	••••	، فیه	ما نزل	ار و	، الضر	لة مسجا	قص
Y /Y		•••	•••	•••	•••	4	لومه	ِحاً بق	لها قر	يد أم	ة ونش	مه المدين	قلو
YA£	•••	•••	•••	•••	اا	الفوائا	من ا	القصة	هنه	مئته	ما تض	شارة إلى	ועל
YAA	•••	•••	•••	•••	•••	•••	•••	بتمامه	لفوا	بن خا	ثة الذ	يث الثلا	حد
448	•••	•••	•••	فبيه	وصا-	بالك و	بن ه	کعب	ديث	ىن ح	نبطة ه	إلا المسن	الفو
***	•••	•••	•••	4	ث با	وما به	بعلي ا	ردافه	ع وا	ة تس	کر سا	مة أبي ب	-
***	•••	•••	•••	•••	•••	•••	•••	زمهم	الام ق	ة بإس	، مجملا	د العوب	وفو
4.1	•••	•••	•••	•••	•••	•••	•••	ä	وحاني	ة الرو	لأدرية	ـلاج با	العـ
*•1	•••	র্ব	رجنيا	سية و	إلى إ	بيمها	وتق	لج به	ما تعا	حق و	لمين -	سل أن	دليـ
*• 1	•••		بوها	ت ء	ا قابل	مي إذ	بالأذ	غثيلها	ذية و	ه المؤه	۔ بروحا	ر ا لعائ ن	تأثير
۳٠٣		•••	•••	•••								، وأدعيا	-

الموضسوع

4.1	هديه في علاج المصيبة وما ينبغي للمصاب أن يتسلى به
4.4	هديه في علاج الكرب والهم والحزن وذكر أدعية لذلك
411	ما تتضمنه تلك الأدعية والأوراد من أنواع الأدوية
	هديه في علاج الفزع والأرق
414	التكبير عند رؤية الحريق وأثره في إطفائه
415	هديه في حفظ الصحة وفضل العافية
	بعض آداب الأكل والطعام والشراب
414	فضل الطيب وعدم رده
414	هديه في أقضيته وذكر بعض منها
۳۱۸	حكمه فيمن قتل عبده ومن أعان على القتل أو اعترف به
414	قتل الرجل بالمرأة ودية الجنين وحكم من تزوج امرأة أبيه
	حكمه فيمن سب الله أو رسوله ، وسبب تركه قتل من سمه أو
**	سحسره
441	حكمه في الغنائم وقبول هدية المشرك أو ردها
***	حكمه في قسمة الأموال ، مصرف الفيء وسهم ذوي القربي
444	كونه يقسم بما أمره الله به ومعنى كونه عبداً رسولا
444	تقسيم عمر للأموال وتفضيله بالقرابة والسبق
440	حكمه في رسل الأعداء ونبذ العهد إذا خاف منهم نقضه
441	أخذ الجزية من جميع الكفار ودليـــله
۳۲۸	بعض أحكامه في النكاح وتوابعه مختصراً
	غـــــة



مطابع المرزدق التجارية - الرياض تلمول ١٨٣٤٩٦ - ١٨٢٤٩٦٥



Bibliotheca Alexandrina O336242